



**UNIVERSIDAD NACIONAL AUTÓNOMA DE MÉXICO
MAESTRÍA EN ANTROPOLOGÍA
FACULTAD DE FILOSOFÍA Y LETRAS
INSTITUTO DE INVESTIGACIONES ANTROPOLÓGICAS
ESPECIALIDAD: ANTROPOLOGÍA SOCIAL**

**LA PARTICIPACIÓN ACTIVA DE LA TEOLOGÍA DE LA LIBERACIÓN
EN LAS RESISTENCIAS SOCIO-POLÍTICAS Y RELIGIOSAS
DE TEPOZTLÁN MORELOS.**

TESIS

QUE PARA OPTAR POR EL GRADO DE:
MAESTRA EN ANTROPOLOGÍA

PRESENTA:
GUADALUPE HERNÁNDEZ ÁVILA

TUTOR PRINCIPAL
DRA. MINERVA GUZMÁN DÍAZ
IIA_UNAM

MÉXICO, DF. FEBRERO DE 2015



Universidad Nacional
Autónoma de México



UNAM – Dirección General de Bibliotecas
Tesis Digitales
Restricciones de uso

DERECHOS RESERVADOS ©
PROHIBIDA SU REPRODUCCIÓN TOTAL O PARCIAL

Todo el material contenido en esta tesis esta protegido por la Ley Federal del Derecho de Autor (LFDA) de los Estados Unidos Mexicanos (México).

El uso de imágenes, fragmentos de videos, y demás material que sea objeto de protección de los derechos de autor, será exclusivamente para fines educativos e informativos y deberá citar la fuente donde la obtuvo mencionando el autor o autores. Cualquier uso distinto como el lucro, reproducción, edición o modificación, será perseguido y sancionado por el respectivo titular de los Derechos de Autor.

Agradecimientos:

Al padre Filiberto:

Muchas gracias por compartir conmigo una faceta tan importante de su vida y abrir sus sentimientos tan íntensamente. Sin usted este trabajo no hubiera existido. Mis mejores deseos donde quiera que se encuentre, fue un placer.

A mí directora de Tesis, Dra. Minerva Guzmán:

Muchas gracias por compartir conmigo todos sus conocimientos, pero sobre todo, gracias por su buen humor, entusiasmo, comprensión y amistad.

Al Dr. Carlos Garma:

Muchas gracias por creer en mí, desde la licenciatura hasta hoy, espero no fallarle.

Dra. Yuribía Velázquez, Dra. Angélica Galicia y Dr. Mario Castillo:

Muchas gracias por sus consejos y por su tiempo invertido en mi trabajo.

A mi madre:

Gracias por toda la ayuda recibida y su buen ejemplo.

A mi padre:

Gracias por los buenos recuerdos, sé que esto lo pondría feliz.

A mi hija:

Gracias por ser la motivación más importante en mi vida.

A mis compañeros y amigos de la maestría:

Gracias a los buenos momentos y enseñanzas compartidas.

Índice

INTRODUCCIÓN.....	6
CAPÍTULO I	13
TEPOZTLÁN, UNA HISTORIA DE RESISTENCIAS.	13
1.1 <i>LAS MULTIPLES VIDAS DE TEPOZTÉCATL.....</i>	14
1.2 <i>EL BARRIO COMO UNIDAD SOCIAL.....</i>	22
1.3 <i>LAS FIESTAS RELIGIOSAS COMO RESISTENCIAS.....</i>	27
1.4 <i>LAS RESISTENCIAS EN TIEMPO DE LA GLOBALIZACIÓN.....</i>	30
1.5 <i>LA LUCHA CONTRA EL CLUB DE GOLF.....</i>	36
1.6 <i>INGRESANDO A LAS RESISTENCIAS RELIGIOSAS.....</i>	45
CAPÍTULO II	47
PROCESOS DE RESISTENCIAS RELIGIOSAS: LA TEOLOGÍA DE LA LIBERACIÓN EN EL RESCATE DE LA IDENTIDAD CULTURAL, LA ECOLOGÍA Y LA PARTICIPACIÓN DE LA MUJER.	47
2.1 <i>EL PROCESO DE RESISTENCIA RELIGIOSO.....</i>	48
2.2 <i>PROCESOS DE CONSTRUCCIÓN DE LAS RESISTENCIAS SOCIO-POLÍTICO- RELIGIOSAS GENERADAS A PARTIR DE LA TEOLOGÍA DE LA LIBERACIÓN.....</i>	52
2.3 <i>EL RESCATE DE LA IDENTIDAD CULTURAL COMO RECURSO DE RESISTENCIA.....</i>	57
2.4 <i>DEL SEÑOR ES LA TIERRA Y TODO LO QUE HAY EN ELLA: DEFENSA DE LOS TERRITORIOS CON APOYO EN LA CONCIENCIA ECOLÓGICA.....</i>	69
2.5 <i>¿SÓLO SERVIDORAS DEL ALTAR?: LA PARTICIPACIÓN DE LAS MUJERES COMO MOVIMIENTOS DE RESISTENCIA.....</i>	75

CAPÍTULO III.	81
AFINIDADES Y DISCREPANCIAS ENTRE LA TEOLOGÍA DE LA LIBERACIÓN Y LA RELIGIÓN CATÓLICA INSTITUCIONAL: EL PANORAMA DE CONFLICTO EN TEPOZTLÁN CON INTERVENCIÓN RELIGIOSA.	81
3.1 ANALOGÍAS Y DISCREPANCIAS EN LOS FUNDAMENTOS BÍBLICOS.....	82
3.2 LA INFLUENCIA MARXISTA EN LA TL Y SU ENFRENTAMIENTO CON LA RELIGIÓN CATÓLICA INSTITUCIONAL.	90
3.3 EL CLUB DE GOLF ¿UN REGALO DE DIOS? : LAS DOS POSTURAS RELIGIOSAS.....	95
3.4 ESTRATEGIAS DE RESISTENCIA EN TORNO AL PROYECTO DEL CLUB DE GOLF.....	97
3.5 EL PANORAMA DE CONFLICTO EN TEPOZTLÁN.....	102
3.6 EL ÚLTIMO ESFUERZO: LA MAGNA PROCESIÓN EUCARÍSTICA.....	107
CAPITULO IV.	112
LA PARTICIPACIÓN ACTIVA DE LA TEOLOGÍA DE LA LIBERACIÓN EN LAS RESISTENCIAS SOCIO-POLÍTICAS Y RELIGIOSAS VIGENTES.....	112
4.1 DEL CONCILIO VATICANO II, HASTA APARECIDA.....	113
4.2 UNA IGLESIA FORMADORA DE DISCÍPULAS Y MISIONERAS.	114
4.3 LOS NUEVOS MOVIMIENTOS SOCIALES.	117
4.4 LOS ACTORES SOCIALES INVOLUCRADOS EN LAS RESISTENCIAS SOCIALES DEL CONFLICTO DEL CLUB DE GOLF Y SU RENOVACIÓN EN EL QUEHACER POLÍTICO-RELIGIOSO.	119
CONCLUSIONES.	128
ANEXO 1.	136

MAPAS DE MORELOS Y TEPOZTLÁN.....	136
<i>MAPA 1- ESTADO DE MORELOS</i>	136
<i>MAPA 2- TEPOZTLÁN CON SUS BARRIOS</i>	136
ANEXO 2	137
LUGARES, PERSONAJES Y ACONTECIMIENTOS: REGISTRO FOTOGRÁFICO DE TEPOZTLÁN.....	137
<i>FOTOGRAFÍA 1-“LOS CERROS Y MONTAÑAS QUE RODEAN TEPOZTLÁN”</i>	137
<i>FOTOGRAFÍA 2-“PARROQUIA DE LA NATIVIDAD”</i>	137
<i>FOTOGRAFÍAS 3 Y 4- “CEREMONIA DEL RETO AL TEPOZTECO”</i>	138
<i>FOTOGRAFÍA 5- “PIRÁMIDE EN HONOR A TEPOZTÉCATL”</i>	138
<i>FOTOGRAFÍA 6-“PORTAL DE SEMILLAS EN HONOR A TEPOZTÉCATL”</i>	139
<i>FOTOGRAFÍA 7- “LÁZARO RODRÍGUEZ CASTAÑEDA Y EL PADRE FILIBERTO GONZÁLEZ MARTÍNEZ”</i>	139
<i>FOTOGRAFÍAS 8 Y 9 – “LA MAGNA PROCESIÓN EUCARÍSTICA”</i>	140
<i>FOTOGRAFÍA 10- PADRE FILIBERTO GONZÁLEZ MARTINEZ EN LA TEJALPA, MORELOS</i>	141
ANEXO 3.	142
REGISTROS HEMEROGRÁFICOS.....	142
<i>NOTA 1- EL DIARIO DE MORELOS EN SU EDICIÓN DEL 12 DE JUNIO DE 1995</i>	142
<i>NOTA 2- EL DIARIO DE MORELOS EN SU EDICIÓN DEL 15 DE JUNIO DE 1995</i>	143
<i>NOTA 3 - EL DIARIO DE MORELOS EN SU EDICIÓN DEL MARTES 8 DE ABRIL DE 1997</i>	144

BIBLIOGRAFÍA..... 145

INTRODUCCIÓN.

Aproximadamente a una hora veinte minutos de la ciudad de México, se encuentra Tepoztlán, en el estado de Morelos. Un “pueblo mágico” con sus calles empedradas, sus casas pintadas del mismo color, sus iglesias que datan del siglo XVI, su ex convento, museo, la pirámide del tepozteco, y muchos atractivos más que hacen de este pueblo, un lugar encantador para los visitantes que desean pasar unos días alejados de los ambientes citadinos y que todavía les gusta regocijarse con esos pequeños placeres que difícilmente se encuentran en la ciudad como: una noche estrellada, un viento limpio y fresco, unas tortillas de autentica masa de maíz y una tarde sin prisas.

Son tantos los atractivos que tiene Tepoztlán, que no cuesta trabajo entender por qué se pueden ver a “extranjeros” residiendo en este lugar. Sin embargo, habrá que dejar atrás esta imagen de pueblo mágico, ya que paralelamente a esta calma y belleza, se encuentran problemas complejos como el de la etnicidad en un contexto de desarrollo, ideologías religiosas, realidades políticas locales y nacionales, estructuras de poder en el poblado, es decir, todo esto que ha hecho de Tepoztlán un lugar de gran interés y tradición para los estudios antropológicos.

El municipio de Tepoztlán se localiza en el estado de Morelos, se sitúa al norte del estado, limita al norte con el Distrito Federal, al sur con Yautepec y Jiutepec, al este con Tlalnepantla y Tlayacapan y al oeste con Cuernavaca y Huitzilac. La comunidad está conformada por los pueblos de Amatlán de Quetzalcóatl, Ixcatepec, San Andrés de la Cal, San Juan Tlacotenco, Santa Catarina, Santiago Tepetlapan y Santo Domingo Ocotitlan con Tepoztlán a la cabecera, formada por ocho barrios que se encuentran rodeando el centro, en donde está la Parroquia de la Natividad. Cada barrio tiene su capilla y en el transcurso del año celebran su fiesta patronal y otras.

El interés por realizar esta investigación surgió por la importancia de la temática religiosa y los estudios realizados con anterioridad enfocados a la misma, en Tetela del Volcán, Morelos. Cuando se realizó la investigación se

reflejaron situaciones tradicionales y del ámbito religioso donde se pudo constatar la capacidad de convocatoria que suele tener este tipo de acontecimientos.

Investigaciones anteriores han manifestado la gran organización, unión y participación que caracteriza a la comunidad Tepozteca, pero aquí se aspiró a conocer cómo influyen las prácticas de índole religioso en dichos fenómenos, así se pudo advertir la influencia de la Teología de la Liberación en ese lugar. Es por eso que en este trabajo, se documenta la trascendental participación de la Teología de la Liberación, en las resistencias socio-políticas y religiosas de Tepoztlán, Morelos.

Para esta investigación, se retomaron los trabajos de Redfield (1930), quién realizó una investigación sobre la estructura social y la vida ceremonial de Tepoztlán. Una de las características más relevantes que encontró fue que las tierras comunales del pueblo prehispánico o altepetlalli sobrevivían en el pueblo con el nombre de “ejidos”. Diecisiete años más tarde, Lewis al estudiar el lugar, concibe una crítica del concepto continuum folk-urbano de Redfield, además de considerar que su trabajo da la impresión de que allí vive una sociedad relativamente homogénea aislada, que funciona sin tropiezos y que está bien ajustada socialmente. Lewis, consideró que “Redfield, disimuló los hechos de violencia, desorganización, crueldad, mala salud, sufrimiento y desajustes” (Lewis, 1968:11).

Más tarde Bock (1980), hace referencia a los estudios realizados por Lewis y Redfield, señalando un cambio evidente en la riqueza y la modernización de Tepoztlán, aunque también se puede observar una retención de su estructura campesina, tradiciones y de sus símbolos” (PP. 129-150). Temáticas que se abordan en este trabajo.

En esta tesis, se presenta la forma en que se han manifestado constantes luchas de resistencia social, que los pobladores han protagonizado contra diferentes decisiones de índole gubernamental o privada que atentaban sus tierras comunales, encontrando que uno de los primeros conflictos registrados dentro de Tepoztlán, “remite al gobierno de Lázaro Cárdenas

(1940-1943), en donde una empresa buscaba talar los bosques del municipio para producir carbón. Los dueños del suelo y la población en general iniciaron una serie de protestas” (Sarmiento, 1997: 53).

De una manera central, este trabajo, convoca a los estudiosos antropológicos de la religión en las actividades de la Iglesia Católica, que se vio influida por las transformaciones del Concilio Vaticano II, y cuya renovación pastoral ha tenido importantes repercusiones en el nacimiento de nuevas corrientes espirituales.

En los años sesentas, la participación activa de los miembros de la jerarquía eclesiástica de la iglesia católica, en la entidad de Morelos, que se encontraba encabezada por el obispo Méndez Arceo, tuvo relevancia en los conflictos de índole sociopolíticos y en los movimientos de resistencia social. Según Velázquez (2008), la importancia de su participación “radica tanto en su pastoral comprometida con los pobres y amparada en la Teología de la Liberación, como en su actitud decidida a promover nuevas formas de acción social y defender abiertamente los derechos de los sectores populares que se encontraban en conflicto” (pp. 62-96). La influencia de Méndez Arceo, alcanzó a Tepoztlán y se pudo percibir en un suceso de gran alcance, originado por el proyecto del club de golf denominado “El Tepozteco” en 1992.

El club de golf, era financiado por la empresa KS (Kladt Sobrino por el sobrino del presidente del grupo). “El proyecto contaba con el apoyo gubernamental del Estado de Morelos, además de actores estatales, organizaciones fuera de Morelos, como la Confederación Patronal Mexicana (COPARMEX), la Cámara Nacional de la Industria y la Transformación (CANACINTRA)” (Velázquez, 2008:75). Dicho proyecto, “representaba una inversión superior a los 300 millones de dólares” (Ambriz y Ortega, 1995 en Salazar, 2009). Los aspectos que llamaron mucho la atención, a estudiosos del conflicto, fue el de las movilizaciones de resistencia contra dicho club, ya que lograron gran notabilidad por sus liderazgos y capacidades de organización.

Aunque se tiene el conocimiento de estudios referentes al conflicto del club de golf, que han manifestado la participación de la iglesia en dicho conflicto, como el presentado por Rosas (1997), Velázquez (2008) o Salazar (2009), (entre otros), no se ha hecho un estudio a profundidad que dé cuenta de la participación activa de la Teología de la liberación, es decir, no se ha manifestado en qué consistían los actos de resistencia religiosos, es por eso, la importancia de este trabajo.

Aquí, se presenta un estudio a profundidad que señala las distintas actividades y las repercusiones sociales que la Teología de la Liberación trajo a Tepoztlán y sus implicaciones actuales, es por eso que en esta investigación se contemplen los acontecimientos históricos de la última década del siglo XX, que es cuando surgen grandes resistencias sociales y la primera del XXI cuando los movimientos de resistencia socio-político-religiosos se reconfiguran y consolidan.

Se identifican, también, los procesos en los que se construyen las resistencias socio-político-religiosas, generadas a partir de los conflictos de carácter ideológico de la Teología de la Liberación y el catolicismo institucional en torno al proyecto del club de golf. Se manifiesta la importancia de la identidad y la cultura para la Teología de la Liberación y cómo fueron abordados estos temas en Tepoztlán, así como también, de qué manera se promovieron las prácticas del respeto a la mujer y de protección a la naturaleza y se manifiesta la situación actual que enfrentan las resistencias socio-político-religiosas abrigadas por la Teología de la Liberación.

Se partió del precepto de que a través de la aplicación de una política pastoral autoritaria e impositiva, que ha intentado limitar las expresiones prácticas de la Teología de la Liberación, y así, acercarla cada vez más a la ortodoxia católica, se han originando conflictos socio-religiosos entre estas dos vertientes de la religión católica: La Teología de la Liberación y el Catolicismo Institucional, que se expresaron en la arena política y en la construcción de las resistencias socio-religiosas.

En cuanto a la metodología utilizada para esta investigación, se considera una parte histórica y otra de carácter antropológico, que se expresa tanto en la investigación documental como en el corte etnográfico, con un evidente carácter cualitativo. La metodología que se utilizó consistió en las siguientes etapas:

La primera etapa, es considerada documental, la cual consistió en una revisión bibliográfica y hemerográfica de archivos parroquiales, conferencias episcopales, hechos históricos y preceptos más relevantes en torno a la Teología de la Liberación, además se hizo una revisión del antiguo y nuevo testamento en la Biblia y en los documentos del código canónico. Se realizó también, una revisión bibliográfica y hemerográfica referente al conflicto del club golf y a la llegada de la TL en el estado de Morelos.

La segunda etapa, consiste en los primeros acercamientos, observación y registros. Se hizo un reconocimiento de la región, se registraron las capillas de todos los barrios de Tepoztlán, para tener una proximidad de las zonas donde trascurrieron hechos históricos importantes. Se localizaron algunos de los actores principales como padres, habitantes y organismos, que presenciaron el movimiento del club de golf, dichos actores se localizaron en Tepoztlán, Cuernavaca y Tejalpa en Morelos. Se realizó observación participante en algunas de las festividades religiosas más importantes de Tepoztlán, para conocer la participación de la comunidad en dichos eventos. Para comprender en qué situación se encuentra actualmente la TL, se realizó observación participante en la Jornada Teológica de la Región Norte (México, EEUU, Canadá), la cual se llevó a cabo en México D.F. del 7 al 13 de octubre de 2011.

La tercera etapa, consistió en la aplicación de instrumentos. Se realizaron una serie de entrevistas semiestructuradas, basadas en cuestionarios que fueron elaborados con temas y/o preguntas preestablecidas para tener un control sobre temas de interés de este trabajo, pero no por ello se ejerció un control sobre los informantes. Dichas entrevistas se realizaron al párroco en turno en el conflicto del club de golf, a colaboradores directos con el sacerdote y habitantes que vivieron el conflicto, a la coordinadora

de la fundación Don Sergio Méndez Arceo (SMA), y al representante de la Asamblea General de los Pueblos Indígenas de Morelos. Para conocer la situación actual de la TL, se entrevistaron a teólogos en la Jornada Teológica de la Región Norte. Todas las entrevistas se registraron en audio y fueron transcritas.

La cuarta etapa, consiste en la sistematización. Las 10 entrevistas fueron transcritas y vaciadas en un documento de Word para su análisis, el análisis de los datos, figura como la quinta fase y de la que se desprenden los 4 capítulos que a continuación se describen:

En el capítulo I, titulado: “Tepoztlán, una Historia de Resistencias” se presentan los procesos de formulación de resistencias, que los pobladores de Tepoztlán, han manifestado a través de diferentes épocas. Iniciando con la época prehispánica, se ha señalado al rey dios Tepoztécatl, considerado la deidad principal de Tepoztlán. En tiempos actuales, se señala el barrio como unidad y organización social, con especial interés en el ámbito religioso, las fiestas religiosas son contempladas, así como también, los sistemas de cargos. Señalando, todo lo anterior, como un medio que ha generado la capacidad de movilización colectiva de los tepoztecos.

El punto central del capítulo, es abordar la resistencia del pueblo tepozteco, en los años noventas, en contra de diversas imposiciones de desarrollo turístico y/o tecnológico, principalmente en contra de la construcción de un complejo turístico: “El Tepozteco”. Se describe cómo llega a su término este suceso y finalmente, se va ingresando en el aspecto religioso que tuvo lugar en el conflicto y que es el eje central de este trabajo.

En el Capítulo II Titulado: “Procesos de Resistencias Religiosas: La Teología de la Liberación en el Rescate de la Identidad Cultural, la Ecología y la Participación de la Mujer”, se focalizan las cuestiones religiosas que cuestionan la estructura religiosa tradicional o institucional. Para poder localizar la clase de resistencia religiosa que se presentó en Tepoztlán, se remontó a las actuaciones vinculadas con la aplicación de las directrices nacidas en el Concilio Vaticano II (CVII) el 25 de enero de 1959 y las cuales

se efectuaron de 1962 al 69. Se define la TL y sus tesis principales retomando a teólogos como Gustavo Gutiérrez (1971), Enrique Dussel (1972), y Leonardo Boff (1987), entre otros.

El punto fundamental en este capítulo, consistió en analizar la condición por la que surge la Teología de la Liberación y cómo fue abordada en Tepoztlán, en temas como: “La identidad y la cultura, la ecología y la participación de la mujer”. Lo anterior enfocado en el período en que surgieron las resistencias contra el club de golf “El Tepozteco”.

En el capítulo III, titulado: “Tepoztlán y el Conflicto entre la Teología de la Liberación y la Religión Católica Institucional”, se hace referencia a la situación actual de la participación de la TL y sus protagonistas en contra de la imposición del desarrollo turístico del club de golf, se comienza analizando desde las fuentes principales, dónde surgen los antagonismos entre estas dos visiones de la religión católica. Lo importante aquí no es definir con exactitud ambas posturas, sí eso fuera posible, sino reconocer las analogías y discrepancias que surgen en los fundamentos bíblicos y en el marxismo.

El eje central que se presenta en este capítulo, es la situación conflicto que se presentó en el movimiento del club de golf, donde se involucraron distintos sectores a favor del proyecto, desde empresariales y grupos políticos y el apoyo de altos jefes de la iglesia católica local, como el obispo de Cuernavaca, Reynoso.

En el capítulo IV, “La Participación Activa de la Teología de la Liberación en las Resistencias Socio-Políticas y Religiosas Vigentes”, se presenta una discusión en torno a los nuevos documentos episcopales conforme a la formación de misioneros y misioneras, sobre todo la actitud de la TL en la integración femenina. También se abordan algunos de los nuevos preceptos de los movimientos sociales de la religión y la situación actual de los actores involucrados en las resistencias sociales del conflicto del club de golf, analizándose la forma en que dichos actores se han renovado en su quehacer político a través de nuevas reformulaciones de tipo religioso.

CAPÍTULO I

TEPOZTLÁN: UNA HISTORIA DE RESISTENCIAS.

*“Volvamos a nuestro lugar de origen
desde donde nos alzaremos
y conquistaremos de nuevo”.*

Majoz.

1.1 LAS MÚLTIPLES VIDAS DE TEPOZTÉCATL.

Resulta interesante acercarse a la historia de Tepoztlán, para tener una línea de tiempo en la que se reconocen diferentes momentos en los cuales, esta comunidad, ha hecho gala de su temple de lucha y resistencia, aquí se contempla desde la época prehispánica hasta las resistencias más destacadas de las últimas décadas, para así llegar y comprender la resistencia contra el “club de golf”, que es la de mayor interés para este trabajo.

En esta investigación, se entenderá como resistencia, a las estrategias utilizadas por los movimientos sociales, la resistencia entendida en la base teórica foucaultiana, una resistencia activa y creativa. Foucault (1994), sostiene que “la resistencia es coextensiva al poder y que es rigurosamente contemporánea. La resistencia no es la imagen invertida del poder, pero es como el poder, tan inventiva, tan móvil, tan productiva como él” (p.162). Según lo anterior, en el momento que se da una relación de poder existe la posibilidad de resistencia, esta definición es atractiva por el tipo de investigación que se presenta, la cual se concentra en las diversas resistencias que el pueblo ha protagonizado desde tiempos remotos.

Desde la época prehispánica, se ha hecho mención del importante poderío tepozteco, Maldonado (1999), reitera que “Tepoztlán fue un santuario importante, en la última época prehispánica, fue poblado por los xochimilcas y posteriormente conquistado por los mexicas, que construyeron allí uno de los templos más extraordinarios que destaca por su ubicación en lo alto de la sierra abrupta que domina el valle “(Maldonado 1990 citado en Broda 2004, p.277). Esa percepción de poderío, que lleva consigo el pueblo tepozteco, ha sido una de las motivaciones de la gran trayectoria de resistencia, que perdura en la actualidad.

Los cerros y paisaje que rodean Tepoztlán, son otro elemento importante que mantiene la trayectoria de lucha. Los cerros de Tepoztlán, tienen un nombre especial, y cada uno tiene su leyenda: “el primer cerro es el Ocelotepetl o Cerro del Tigre, el Tlacatepetl o Cerro del Hombre, el Cerro

del Tepozteco, el Ehecatepetl o Cerro del Aire, el Tlahuiltepetl o Cerro de La Luz, el Cerro del Manantial, el Cerro de las Gotas de Agua, el Chalchihtepetl o Cerro del Tesoro, el Cematzin o Cerro de la Manita (cerro partido en dos que simula el puño de la mano), el Yohualtecatl o Cerro de El Vigilante Nocturno, y el último el Cerro del Cobre” (Ruzo: 1998:15). Casanova (1989), indica que “los cerros de Tepoztlán, han abierto profundas barracas, grietas y levantado grandes paredes de roca. Estas formaciones caprichosas del relieve, han llamado la atención del hombre, atribuyéndoles orígenes míticos, asociándoles con personajes y leyendas”. Así los habitantes, han hecho de estos cerros y paisajes, un pilar importante de sus tradiciones.

Existe un culto tradicional, a esos cerros y paisajes, Broda y Maldonado (1996-1997), afirman que “en vísperas de la conquista hay evidencia del culto a la tierra, en los cerros y las cuevas, según lo señala la relación de Tepoztlán de 1580 y lo demuestran los restos arqueológicos”. Carrasco (1979), argumenta que “el dios Tlaloc-Tlaltecuhтли representaba estos fenómenos naturales. Al grupo de los tlaloque (o innumerables manifestaciones concretas de tlaloc como dioses de los cerros), pertenecían también los dioses del pulque que llevaban el hacha del desmonte en sus manos” (Carrasco, 1979 en Broda 1997). De esta manera, se confirma la importancia de estos lugares a través de los años, los cuales conforman un panorama típico y a la vez sagrado (**Ver Anexo 2- Fotografía 1**).

En Tepoztlán el paisaje, está estrechamente ligado con la leyenda del Tepozteco, otro de los grandes iconos de resistencia. El Tepozteco o Tepoztecatl, es un personaje divino o héroe cultural de la comunidad, que no solamente intervino en la formación de la sierra del Tepozteco, sino que a su paso sobre estos lugares dio nombre a varios accidentes geográficos. Es considerado la deidad principal de Tepoztlán. El mito del nacimiento de este rey-dios se articula en múltiples vidas, Brotherston (1999), plantea diferentes roles a través de la historia de Tepoztécatl: el personaje cosmogónico, o el épico, el personaje que trabajó en México-Tenochtitlán y el último, el que propagó la fe cristiana.

1.1.1 El Dios Tepoztecátl

Según el mito, el nacimiento del Tepozteco o Tepoztécatl, como el de muchos de los héroes clásicos, es producto de la unión de una doncella virgen y un Dios. Las diferentes versiones de la leyenda relatan que una doncella fue a bañarse en el arroyo de Axitla, que se encuentra en la parte baja del cerro Ehecatépetl o Cerro del Viento, en donde un viento la rodeó y la embarazó. El héroe pues, es hijo del dios del viento o Ehécatl y una virgen tepozteca.

La leyenda que ofrece Brotherston (1999), narra que “el padre de la doncella, avergonzado del hecho y con la idea de preservar el honor de la familia, trata de deshacerse del niño arrojándolo al río dentro de un huacal. Al día siguiente fue a cerciorarse de que el niño habría muerto llevado por las aguas turbulentas, pero vio con sorpresa que estaba sano y salvo. Lo dejó, entonces, durante la noche en medio de un hormiguero y a la mañana siguiente se encontró con que las hormigas habían protegido y alimentado al niño. El hombre furioso intentó de nuevo segar su vida arrojándolo con fuerza hacia las pencas de un maguey, pero al día siguiente, a pesar de su confianza de encontrarlo muerto, vio que una penca del maguey se inclinaba para alimentarlo con aguamiel. Desesperado, lanzó al niño hacia el río, pero en ese momento sopló un aire tibio que se llevó al niño hasta depositarlo suavemente en una barranca. Allí lo encontraron una pareja de ancianos que lo adoptaron y cuidaron” (p.35).

1.1.2 El Tepoztécal dios del Pulque.

Se cree que el congénere de Tepoztécal era Quetzalcoatl. Son varios los investigadores que han hecho la comparación entre Quetzalcoatl y su hermano menor Tepoztécal.

El relato mitológico cuenta que Mayahuél, fue mujer de Ehécatl-Quetzalcoatl. Mayahuel, mujer que se volvió diosa supo agujerear los magueyes y sacar

el agua miel.¹ “Está acompañada por los Centzontochtlin o 400 conejos, quienes son los innumerables dioses del pulque y representan los diferentes estados de embriaguez. Estos dioses también son conocidos como Ometochtli (2 -conejo) que a su vez se refiere a un dios del pulque” (Sahagún:1987, p.228). También se decía que cada quien tenía su tipo de conejo, se relacionaba con este animal por el comportamiento alocado que se le atribuía. Simbolizado en la iconografía mexicana se representa mediante el conejo común mexicano.



Ome-tochtli²

Los dioses del pulque eran “Tezcatzóncatl, Yiauhtécatl, Acolhoa, Pantécatl, Yzquitécatl, Toltécatl, Papáztac, Tlaltecaioa, Ometochtli, Hilmalpanécatl y Tepoztécatl, entre otros” (Sahagún, Apéndice I, 886). Basado en el Códice Florentino y en otras fuentes, Tepoztécatl era considerado un personaje cosmogónico que forma parte del grupo de los once inventores del pulque, que pertenecen a la sierra que se extiende desde Chichinautzin hasta el Popocatepetl y que después de su invento suben al cielo, borrachos como conejos, para marcar un camino que oscila de un lado a otro.

De acuerdo a Brotherson (1999), la prioridad de Tepoztécatl Ome Tochtli, como dios del pulque, se ve confirmada con la construcción de la pirámide y

¹ Revista Artes de México. El Maguey. No. 51, 2000, p.24.

² <http://chipola.blogspot.com/2009/09/centzon.totochtin>

del templo dedicado a su culto, y que era venerado por peregrinos que llegaban desde Chiapas y Guatemala (**Ver anexo 2-fotografía 5**). “Su carácter de mito normativo lo basa en la comparación con la leyenda del Popol Vuh, en la que los bebedores que inventan la primera bebida fermentada, suben al cielo para formar el grupo de las Pléyades. Este Tepoztécatl, pulquero, fue venerado en Tepoztlán como ídolo de piedra que resistió a posteriores asaltos católicos”(p.34-35).



Tepoztécatl (Bebedor de pulque con hacha).³

1.1.3 El Tepoztécatl Épico.

En esta faceta el dios Tepoztécatl, se describe desde el nacimiento, niñez, viaje a Xochicalco, encuentro con el monstruo Xochicalcatl y el paso por Cuauhnahuac al volver a Tepoztlán. Según Casanova (1977), en unas versiones la madre lo concibe después de encontrar un jade en una cueva, de niño, anómalo socialmente a causa de su reducido parentesco, es ayudado por los poderes naturales de su ambiente. Le dejan abandonado en un hormiguero, pero en vez de devorarlo, las hormigas le llevan de comer. Todavía joven agrava su situación social por su gran talento de cazador, según el binomio mesoamericano que opone el cazador al

³ Aztecdesings.blogspot.com

agricultor más humilde y sedentario. Como tributo de la gran ciudad de Xochicalco, cuyas ruinas yacen hoy hacia el suroeste, Tepoztlán tenía que mandar cada año gente que trabaja allí , para evitarle esta triste suerte a su abuelo o padre adoptivo, Tepoztécatl se ofrece para ir en su lugar y emprende el viaje acompañado por los emisarios que había mandado el terrible Xochicalcatl. El ogro Xochicalcatl, recibe mal a los emisarios por haber vuelto no con el abuelo sino con el joven nieto y ordena de inmediato ¡cuézanmelo! Poseído de virtudes shamanicas, Tepoztécatl niega hablándose en el caldo hirviente, convirtiéndose en venado, conejo, ocelot y otros animales.

Por fin, cansado de esperar, Xochicalcatl se traga a Tepoztécatl entero y todavía crudo, lo que le permite a éste abrir el estomago del ogro desde adentro, valiéndose de unas navajas de obsidiana que había recogido en el camino. Sale triunfante y el ogro muere. Así rescata a Tepoztlán y a los otros pueblos del terrible poder Xochicalco.

La última parte relata el regreso del joven por el camino de Cuauhnáhuac, que hoy es Cuernavaca, en donde se celebraba la muerte del gigante con un gran banquete organizado por los señores de Cuauhnáhuac, Yautepec y Cuautla. El tepoztécatl llega a la fiesta humildemente vestido y les pide tocar el teponaztle, instrumento musical utilizado en las ceremonias. Todos lo ignoran e incluso lo rechazan. Cambia entonces sus ropas ataviándose vistosamente con plumas finas, argollas de plata en los brazos, discos de oro en sus rodillas y regresa al banquete donde es entonces recibido con honores por los señores principales.

Lo llevaron a su mesa y le ofrecieron el mole, el Tepoztécatl, ante la sorpresa de sus anfitriones vierte la comida en el traje que llevaba. Los señores escandalizados le preguntaron el por qué de su conducta, a lo que él responde: “Come mi vestido, porque es a mi vestido al que ustedes honran, hace unas horas vine, andrajoso y sucio por mi viaje y ustedes me ignoraron. Ahora que ven ustedes mi elegancia, me cubrieron de halagos. Que coma pues mi elegancia”. Roba entonces el teponaztle y se dirige hacia Tepoztlán perseguido por los humillados señores.

Una vez más hace gala de sus poderes, formando una barranca con sus orines que impide el paso a sus enemigos. Sube a la cumbre del cerro desde donde los observa y horas después desciende para reunirse con sus padres.

1.1.4 El Tepozteco converso.

Brotherson(1999), narra que “en la tradición náhuatl, hay todavía textos que hablan de un Tepozteco que regia Tepoztlán bajo el nombre de Cihltli (liebre) en 1521. Bautizado como cristiano, en el agua de Axitla, este tepozteco puso empeño en convertir a los señores de los pueblos vecinos Tlayacapan, Yauhtepec, Huaxtepec y Acuauhnahuac. El texto se titula Eecaliztli o el Reto y se conoce en varias versiones. Se trata de un baile dialogado, que se usó mucho en la misión iniciada por los Doce Frailes en 1524” (p.46).Y que sigue representándose en Tepoztlán el 8 de septiembre, día en que fue bautizado el Tepozteco.

Brotherson (1999), relata que enojados por su cambio de fe, los cuatro señores vecinos vienen a retar al Tepozteco, el tepetlanchane o habitante de los cerros. Le acusan de haber traicionado a nuestros queridos dioses, a causa de haber sufrido la mala influencia de los extranjeros y de los malos sacerdotes que había llegado a México con Cortes. Como respuesta al Tepozteco recuerda la antigua potencia de su pueblo haciendo tocar el mismo teponaztli que en un momento había pertenecido a los de Cuauhnahuac que sólo admitían en su fiesta a los ricos. Habla de la gracia de la Virgen afirmada en su luna y sus doce (ya once) estrellas y de la perturbación cósmica-terremoto y eclipse que causó la muerte de su hijo Cristo. Hasta convencerlos de que había cambiado el mundo y que todos debían vivir en un amor fraternal.

El Tepozteco, obligado a respetar las nuevas religiones cristianas, es bautizado en la matriz de agua de su pueblo y propaga su nueva fe. Históricamente el Tepozteco se rinde en el momento cuando el arzobispo Zumárraga empezaba su campaña de terror, quemando en la plaza principal

de México al heredero del trono de Texcoco cuyo nombre era Ome Tochtli. Además la iniciativa del Tepozteco es reflejada en una serie de documentos indígenas que constatan la devoción de sus autores, para evitar esta inmediata amenaza eclesiástica y mejor fundar sus derechos a privilegios políticos y a tierras, bajo la nueva administración colonial.

Situado en este contexto del reto al Tepozteco, la identidad del protagonista se afirma en la oposición de la nueva fe, que en los cerros que le habían hecho fuerte a él y a otros. Esta resistencia militar ante Cortés, que ayudaría a futuros líderes tepoztecos a desafiar a la iglesia católica y a la colonia. En la representación del reto, que sigue haciéndose hoy, el aparente mensaje cristiano cede algo a la celebración de poderes más antiguos y más locales, fenómeno que se siente más en el original náhuatl que en la traducción al español.

La última mención que se encuentra del Tepozteco se refiere a un personaje que fue bautizado e iniciado a la religión católica, el 8 de septiembre de 1532, en las aguas del Axitla, al pie del cerro en que se encontraba la estatua de Ome Tochtli. “Se trataba de un rey y señor que era poeta a semejanza de Netzahualcóyotl y que admiraba la gran omnipotencia divina, pues veía en las cosas de la madre naturaleza, la mano del supremo hacedor”

La versión de Dubernard (1983), refiere que un joven misionero de 22 años llamado, Fray Domingo de la Anunciación bautiza al Tepozteco, después de haber despeñado al ídolo que se encontraba en lo alto de la montaña y que era famoso y venerado por peregrinos que venían desde el reino de Chiapas y Guatemala. El bendito Pontífice, Domingo de la Anunciación hizo tirar la figura desde lo alto del cerro, y con todo eso no se quebró. Mandó que picaran luego aquella figura; y la mandó llevar arrastrando al pueblo de Oaxtepec, que está a tres leguas de Tepoztlán; y allí la enterraron al abrir los cimientos de la iglesia, que hoy está en aquel pueblo.

Otra mención de Dubernard (1983) habla de los cuatro señores principales de los lugares vecinos: Yautepec, Huaxtepec, Tlayacapan y Cuauhnáhuac

estos, acusan al Tepozteco de haber traicionado a sus dioses y lo van a retar al pueblo. Éste los vence de nuevo, evocando lo sucedido en el banquete y con la fuerza de su discurso, los convence de las bondades de la nueva religión. La conversión del príncipe Tepozteco, destacando que se celebra en la misma época en la que el arzobispo Zumárraga empezaba su campaña de terror, quemando en la plaza principal de México, al heredero del trono de Texcoco, que casualmente recibía también el nombre de Ome Tochtli. Presupone que se trató de una estrategia para evitar la amenaza eclesiástica y así poder conservar privilegios políticos y el derecho a regir sobre sus tierras en la administración colonial.

Hasta aquí se ha descrito, brevemente, diferentes roles y versiones en los que aparece la figura del Tepozteco, que se van articulando entre sí por las alusiones a los cerros del lugar y por compartir algunos elementos comunes con los espacios. El propósito de señalar los roles de Tepoztécatl, es debido a que su culto se intensificó bastante en el año 1994, cuando se anunció la construcción de un club de golf, tema fundamental en este estudio y que se retomará con posterioridad. Se observará como la comunidad apeló el espíritu de lucha y resistencia de Tepoztécatl y la protección de espacios sagrados.

1.2 EL BARRIO COMO UNIDAD SOCIAL.

El barrio, como seguramente ocurría en el calpulli, tiene gran importancia en la organización religiosa. Redfield (1982), sostenía que “cada barrio posee tierras cuyo producto se destina al mantenimiento de la capilla del barrio. Las tierras son sembradas, cultivadas y cosechadas, una vez vendida, se destina al mantenimiento de la capilla (compra de velas, cortinas para los altares, etc.) y en el momento de la fiesta anual la importancia colectiva de los miembros del barrio alcanza su apogeo, la capilla se convierte en el gran foco de interés para todo el pueblo, incluso para los parajes vecinos” (p.96).

En el estudio realizado por Redfield durante 1926 y 1927, señala la importancia del barrio en la organización del pueblo, además reconoce al

calpulli prehispánico en él y lo postula como la unidad fundamental de la organización social de los pueblos indígenas pasados y presentes. Se puede indicar, entonces, que el calpulli ha sobrevivido en Tepoztlán como el barrio.

Redfield (1982), “señalaba siete barrios y cada nombre de estos barrios recibe una expresión en los nombres aplicados en ellos. Los nombres están en náhuatl y son siempre nombres de animales (P. 95)”⁴

Santo Domingo	Cacame	“sapos”
La Santísima	tzicame	“hormigas”
San Miguel	techihchicame	“lagartijas”
Los Reyes	metzalcuanime	“gusanos de maguey”
San Pedro	tlacuatztintzin	“tlacuaches”
Santa Cruz y San Sebastián	tepemaxtlame	“cacomixtle”

Para Lewis (1968), “el ser miembro de un barrio, queda determinado por la propiedad de un sitio en el cual vivir dentro de aquel barrio y por el pago de un impuesto para el mantenimiento de una capilla correspondiente. De este modo el barrio mantiene su estabilidad como una unidad cooperativa a pesar de cualquier cambio de residencia que pudiera ocurrir” (p.123).

⁴ Se ofrecen dos explicaciones de estos nombres: la primera, el animal nombrado es particularmente común en la época en que se celebran las fiestas de ese barrio, por ejemplo la fiesta de la Santísima cae en junio, cuando se aran las milpas para sembrar, y por consiguiente, aparecen muchas hormigas en el suelo. La otra explicación, es que los nombres describen las características de los miembros del barrio, por ejemplo: los de Santo Domingo se llaman sapos no sólo porque son los que viven más cerca del agua, sino porque están tan hinchados por su propia importancia. Los de San Miguel son llamados lagartijas porque son tan ligeros y despreocupados, tan amantes de tocar y cantar por las noches en las esquinas, etcétera (Redfield,1982: p.95).

La creación del barrio de San José en 1968, es estudiada por Phillip Bock (1980), trata de descifrar la lógica total del sistema simbólico - espacial de Tepoztlán, proponiendo el uso de sistemas simbólicos en las relaciones de poder de Tepoztlán. La división de cerros – milpas, secas-lluvias, natura-cultura se podía extender también a la de indios-criollos, ricos-pobres, es decir, el papel de los símbolos específicos de cada barrio es el de dar fuerza a estas dicotomías, que implican una división arriba-abajo, vitales para la conciencia colectiva de los tepoztecos.

Actualmente la cabecera municipal está formada por ocho barrios, los cuales se encuentran rodeando el centro, donde se encuentra la Parroquia de la Natividad (**Ver anexo 2- Fotografía 2**). Cada barrio tiene su capilla y en el transcurso de cada año, cada capilla celebra al menos 2 fiestas religiosas: una fiesta patronal y una o más fiestas en honor a otros Santos. Debido al crecimiento de la población, se han establecido en la periferia de la cabecera, colonias que al igual que los barrios y pueblos, pertenecen a Tepoztlán como la Col. Bocanegra, Col. Huilotepec, Col. Obrera, Col. Tierra Blanca y la unidad habitacional Acolapa. Por tradición, se representa a cada barrio con un animal con excepción del Barrio de San José, por ser de más reciente creación (**Ver anexo 1- Mapa 2**).

Barrio	Animal
San Miguel	lagartija
San Sebastián	alacrán
San Pedro	tlacuache
Los Reyes	gusano de maguey
Santa Cruz	cacomixtle
La Santísima	hormiga
Santo Domingo	Sapo
San José	Hoja de maíz.

La importancia que tienen los barrios como unidad y organización social, se ve claramente manifestada en las celebraciones religiosas, en las cuales los sistemas de cargo tienen un trabajo esencial.

1.2.1 Sistemas de Cargos como Organización Social.

Según los estudios de Portal (1996), existen características del sistema de cargos en la investigación antropológica, no siempre coincidentes, pero encuentra algunos elementos constantes y generalizables que permiten delimitar lo que se ha definido como sistemas de cargos para el caso indígena-rural y los enumera de la siguiente manera:

- Es una institución cívica religiosa altamente jerarquizada, con tendencia a fungir como mecanismo de integración de las comunidades indias en la medida en que reúne a los pobladores de una comunidad en torno a la realización de rituales.
- Es una práctica social vinculada a la iglesia católica, pero que conserva una estructura paralela, permeada por una cosmovisión ancestral prehispánica.
- En muchos casos se encuentra la relación entre los cargos religiosos y los cargos cívicos que implican decisiones político-administrativas sobre las comunidades. Es decir, implica la construcción de relaciones de poder.
- A través del sistema de cargos, no sólo se organiza la vida festiva de la comunidad sino también de norma lo social, se califica a sus miembros y se gestan mecanismos de inclusión exclusión. Es decir, marca fronteras de pertenencia.
- Los cargos se estructuran de forma jerarquizada y piramidal, pero varía la manera en que se nombran cada cargo, las funciones centrales se cumplen y el prestigio que se le otorga a cada uno de ellos. Esto depende del grupo étnico y la comunidad de que se trate, sin embargo, en todos los casos se encuentra una constante: el cargo del mayordomo.

- Es un mecanismo que incide en la estructura económica de la comunidad.
- Finalmente, el sistema de cargos es ocupado por adultos varones de una comunidad indígena, y el tránsito por sus diversos niveles jerárquicos está determinado por una rigurosa normatividad social que asegura grados de prestigio entre sus participantes, marca las formas de actuación individual.

En Tepoztlán el sistema de cargos también tiene una importancia enorme, y se pueden identificar algunas de las características mencionadas por Portal, según lo confirma, en la siguiente entrevista, el Sr. Víctor Flores Magaña, miembro de la mayordomía “Hermandad del padre Jesús” del barrio de Santo Domingo, congregación con más de 70 años de formación.

Los mayordomos nos ponemos de acuerdo con el padre para la organización de distintas fiestas o ceremonias, por ejemplo, en semana santa al barrio de Santo Domingo nos corresponde el recorrido con la imagen de las tres caídas, o también se le conoce como el divino redentor, y así a cada barrio le corresponde colaborar con algo para la tradición de semana santa y eso es también en las demás celebraciones, y en épocas donde el pueblo ha estado en peligro de perder sus costumbres todos los barrios y colonias nos hemos organizado contra el gobierno, diputados o cualquier otra dependencia⁵.

Según lo dicho anteriormente por el Sr. Víctor, los sistemas de cargo en Tepoztlán tienen una gran importancia en la vida comunitaria del pueblo, desempeñan diversas funciones al interior de la comunidad: son los organizadores de las fiestas y ceremonias, son también articuladores y mediadores de las diferentes autoridades locales y al mismo tiempo son representantes de sus barrios y colonias. El objetivo de mencionar los sistemas de cargo es porque este tipo de organización también fue de suma importancia en las resistencias que se analizaran posteriormente.

⁵ Entrevista al Sr. Víctor Flores Magaña, realizada en Diciembre de 2011.

1.3 LAS FIESTAS RELIGIOSAS COMO RESISTENCIAS.

El gran horizonte que presentan las fiestas religiosas ha propiciado numerosos estudios antropológicos por su gran importancia, según Valarezo (2009), “las fiestas están cargadas de hechos y personajes simbólicos, mediante los cuales cada pueblo en particular reactualiza la visión que tiene de sí mismo y del mundo que le rodea, la fiesta reordena y orienta cíclicamente las relaciones al interior del grupo, redistribuye instancias de poder y prestigio y, sobre todo, se reproduce así mismo, comunicándole a sus miembros los símbolos portadores de su identidad” (p.168). Es decir, que en ellas se han encontrado la creación de identidades, cuestiones económicas, el reforzamiento del orden social y su papel como trasmisoras de mensajes simbólicos.

Broda (2001) y Good (1996), han señalado que “en las ceremonias religiosas de los pueblos se puede observar una serie de aspectos vinculados con la tradición religiosa mesoamericana y sus referentes simbólicos son compartidos por muchos pueblos”. Uno de los elementos que ha permitido que la comunidad tepozteca, remonte a sus orígenes, y confirmar su identidad, en gran medida se debe a la fuerza de sus tradiciones y celebraciones religiosas, lo que se verá posteriormente con más detalle.

La vida festiva en Tepoztlán es realmente cuantiosa, Lewis (1968), reportaba 49 fiestas, “la gran mayoría de éstas de tipo religioso y se hacían en honor a los santos, considera que son de cuatro clases: las fiestas de barrio, en la que cada una de estas divisiones del pueblo celebra a su santo patrono. Las fiestas de todo el pueblo, que celebran los días santos de la iglesia central. Las fiestas de los pueblos vecinos del municipio. Las fiestas de los pueblos y ciudades fuera del municipio” (Lewis,1968:63). Actualmente se tiene el conocimiento que se celebran las siguientes fiestas:

Mes y Día	Fiesta o Evento
Enero	
5	Velación en la parroquia. Asisten los pastores que arrullaron al niño Dios el 24 de diciembre.
6	Los Santos Reyes, fiesta en el barrio de los reyes.
12	Fiesta en el barrio de Santo Domingo, fiesta en el barrio de San Miguel: confirmación de la virgen de Guadalupe a Juan Diego y fiesta en el pueblo de Santa Catarina, perteneciente al municipio.
21	Fiesta en el barrio de San Sebastián, los tiznados, hay brinco del chinelo y se anuncia la llegada del carnaval. Hay jarapeo.
Febrero	
2	La Candelaria, fiesta en todos los barrios. Presentación de los niños Dios en la parroquia. Música, serenatas, cohetes, fiesta en la colonia El Tesoro, del cerro del Chalchi. Carnaval movable . Se celebra los 3 días anteriores al miércoles de ceniza.
Marzo	
Variable	Visita del Cristo de los milagros que viene desde san Juan Nuevo, Mich. Esto es motivo de procesiones, cohetes y festejos en los barrios.
9	San José, fiesta en el barrio de San José, también llamado la hoja. Son totomaxtleros. Mole en las casas, música en la capilla situada en la calle Allende, y baile nocturno. variable: 4° domingo de Cuaresma, fiesta de los cinco panes. Santo Domingo Ocotitlán, perteneciente al municipio. Llegan gentes desde San Mateo Xalpa y San Gregorio, Estado de México.
Abril	
Variable	Semana Santa
	Domingo de Pascua. Carnaval Chiquito. Bandas de música y brinco de Chinelo.
	Fiesta en el barrio de San Pedro. Los niños del pueblo participan en las tradicionales "dancitas".
Mayo	
3	La Santa Cruz. Fiesta en el barrio de Santa Cruz. Llegan arrieros con ofrendas desde San Miguel Almaya, Estado de México. Castillo de día y de noche.
2°	Fiestas en las colonias de Huilotepec y tierra blanca.

domingo	
Feria de Ixcatepec	Dura una semana. Feria regional con jaripeo y numerosas ofrendas.
8	Fiesta en el barrio de San Miguel. Música y castillo nocturno.
15	San Isidro Labrador. Bendición de semillas y misa en los campos de amilcingo. Música y convivio. Esta fiesta data del siglo XVII.
29	Fiesta de Quetzalcóatl en Amatlán, perteneciente al municipio. Fiesta del Espíritu Santo. San Juan tlacotenco, perteneciente al municipio, 3 días de jaripeo, danzas y llegada de peregrinos.
Junio	
Movable	El señor de la Santísima Trinidad. Barrio de la Santísima. Hay mole, castillo nocturno. Música.
24	San Juan. Fiesta en el pueblo de San Juan Tlacotenco, perteneciente al municipio.
29	San Pedro y San Pablo. Fiesta en el barrio de San Pedro.
Julio	
22	Santa Magdalena. Fiesta en el pueblo de Amatlán, perteneciente al municipio.
25	Fiesta en Santiago Tepetlapa, perteneciente al municipio.
Agosto	
4	Fiesta en el barrio de Santo Domingo. Fiesta grande en Santo Domingo Ocotitlán, perteneciente al municipio.
6	El Salvador. Fiesta en el barrio de Santa Cruz. Fiesta en Ixcatepec, perteneciente al municipio.
15	La Asunción de María: Fiesta en el barrio de San Sebastián.
Septiembre	
8	Fiesta del Tepozteco. Fiesta grande del pueblo. Día de la virgen de Natividad, patrona del pueblo. Fiesta en el barrio de Los Reyes.
28	El pericón; el primer corte de elotes. Cruces y convivio en las milpas.
29	San Miguel Arcángel. Fiesta en el barrio de San Miguel.
Octubre	
7	Barrio de la Santa Cruz. Fiesta de la virgen del Rosario.
28	Ofrenda de muertos. Los matados (muertos por violencia).

31	Ofrenda de muertos. (Muertos chiquitos).
Noviembre	
1	Todos los Santos.
2	Día de muertos.
8	Octava de muertos.
22	Santa Cecilia. Fiesta en la colonia de Santa Cecilia.
25	Fiesta en santa Catarina, perteneciente al municipio.
30	Fiesta en San Andrés de la Cal, perteneciente al municipio.
Diciembre	
8	Purísima Concepción de la virgen.
12	Fiesta de la virgen de Guadalupe o fiesta en el barrio de la Santísima.
16 al 23	Posadas.
24	Arrullo al niño, pastores, misa del gallo.
25	La Navidad, fiesta en la colonia Navidad.
31	El año nuevo. Misas. Fiesta en la colonia rancho nuevo.
8 y 12	Marcan en casi todo el estado de Morelos el fin de la cosecha del maíz.

Sin duda, las fiestas religiosas en Tepoztlán han sido una manera más de no resignarse a perder las tradiciones propias, mantener la unión del pueblo a través del tiempo y como portadoras de su identidad, un buen ejemplo de lo anterior, se observa en la fiesta principal del pueblo, cada 8 de septiembre, donde se lleva a cabo una representación teatral cuyo tema refiere a la conversión de Tepoztécatl al cristianismo y se representa a los personajes de los señoríos de la época pre –colonial (**Ver anexo 2- fotografías 3 y 4**), pero eso no es todo, posteriormente se observara cómo esta celebración, en especial, fue un gran estímulo para las resistencias que surgieron en la problemática que atañe este trabajo.

1.4 LAS RESISTENCIAS EN TIEMPO DE LA GLOBALIZACIÓN.

El estudio realizado por Lomnitz (1982), indica que unos aspectos de la cultura tepozteca van desapareciendo, al tiempo que otros rasgos emergen y aun otros adquieren nuevos significados o usos a través de la descripción

detallada de las transformaciones que ha habido en las relaciones de poder y de dominación a partir de 1920, considera que algunos de los motivos de estos cambios son debido a muchas innovaciones que fueron llevadas al pueblo por gente de fuera, como introducción de nuevas máquinas y técnicas de producción. Los datos registrados por Lomnitz (1982), datan de 1900, señalando que en ese entonces :

“Tepoztlán cuenta ya con una moderna carretera, servicio de autobuses, servicio de correo, algunos teléfonos, telégrafo, y la proximidad de una línea férrea. El progreso productivo de esos años significó una producción directa entre productores tepoztecos y mercado capitalinos, la electrificación del pueblo. Para los años sesentas, menciona como uno de los acontecimientos más importantes la construcción de la súper-carretera, México-Cuernavaca. Esta comunidad de tradición agraria, se ha convertido en prestadora de servicios, sobre todo los relacionados con el turismo, esta serie de cambios alterarían la apariencia campesina, la década de los setentas, presenta un Tepoztlán relativamente urbano” (pp. 178-200).

Sin embargo, no todo se presentó tan demoledor para la vida tradicional de la comunidad, como lo señaló Lomnitz, ya que ésta se ha visto reivindicada por la acción colectiva, que es una característica de Tepoztlán y es evidente en los estudios recientes, la presencia continua de acciones colectivas en contra de las nuevas dimensiones de la modernización o globalización, es uno de los rasgos propios de la cultura política de la localidad. Se entenderá por globalización “un sistema económico, caracterizado por un proceso de exclusión/destrucción que afecta tanto a los seres humanos como a la naturaleza” (Amin, 2003:311).

Una constante en las luchas de esta región es la tenencia de la tierra. “Durante el gobierno de Lázaro Cárdenas (1940-1943) se presentó uno de los primeros conflictos registrados dentro de Tepoztlán. Una empresa buscaba talar los bosques del municipio para producir carbón. Los dueños del suelo y la población en general iniciaron una serie de protestas. La

disputa terminó cuando el Ejecutivo federal declaró parque nacional al cerro del Tepozteco y una zona contigua” (Scheinfeld 1999). Desde esos años se han registrado una serie de estudios que han revelado la personalidad desafiante de los tepoztecos.

Otro conflicto relacionado con la tenencia de la tierra, se ocasionó cuando se propuso la construcción de una ruta escénica para tren, en las tierras comunales del pueblo, gracias a la movilización del pueblo no se pudo llevar a cabo ese proyecto, y según Demesa (1998), “ese movimiento, además logró, rescatar la escuela Jesús Conde Rodríguez, y su traslado a la comunidad de Santiago Tepetlapa, ya que se pensaba usar para que sus instalaciones originales fueran utilizadas como oficinas para el teleférico turístico de Tepoztlán. Los que intervinieron lograron un doble beneficio para el pueblo, primero se evitaba un proyecto capitalista que serviría de marginación étnica para los tepoztecos y segundo la construcción y su posterior reconocimiento por parte de las autoridades de la Secretaria de Educación Pública de la Escuela Secundaria Federal Tepochcalli, en Santiago Tepetlapa, de ahí surgió el Comité Democrático Tepozteco, (CDT) que sirvió de base para evitar todos los intentos de urbanización que fueran en contra de las costumbres del pueblo y de la naturaleza misma”(p.18).

Un proyecto que fue muy poco comentado, fue la cárcel de alta seguridad en San Andrés de la Cal. “En los archivos de la Coordinadora Democrática Tepozteca está la solicitud de un corridista del lugar, que denunció el hecho agregado que ya se construía una brecha, partiendo de Ailcingo pasando por el lugar conocido como Paracas debajo de los Ojuelos en la parte de atrás del cerro El Cematzin (Cerro Cuate) para caminar a la carretera federal Cuernavaca- Tepoztlán, en el kilometro 14, para tener acceso a la carretera Federal de Yautepec, entre estos dos puntos seria construida la prisión en la parte norte del poblado” (Demesa, 1998: 20).

Durante la década de los setenta surgió un grupo de mujeres combativas, involucradas en los asuntos electorales del municipio. Se autodenominaban Comité de la Mujer Tepozteca y militaban en el PRI. En 1978 hicieron acto de presencia ante un problema interno del PRI y en años posteriores, ya

como Comité de la Mujer Tepozteca, eran tomadas en cuenta durante la designación del candidato oficial a la alcaldía⁶.

En el año 1991, se inicia el rumor de la perforación de 17 túneles en la principales montañas de Tepoztlán, por donde pasaran las líneas del ferrocarril México-Cuernavaca, los viaductos construidos de Santo Domingo Ocotitlán a San Juan Tlacotenco. Los trabajos, se preveía estarían terminados a más tardar en dos años.

Según datos que proporciona Briones (1995), “el tren recorrería la distancia de 22 kilómetros y habría una estación de San Juan Tlacotenco, después se recorre la cresta de todas las montañas, y desde donde, se podrá contemplar todo Tepoztlán, así como los valles de Yautepec y Cuahutla. Mientras eso ocurría en Tepoztlán, los funcionarios de Ferrocarriles Nacionales de México (FERRONALES) se adelantaban y, en Santo Domingo Ocotitlán, se realizó una reunión convocada por la representación de bienes comunales de ese lugar, a solicitud de la Subjefatura de Derecho de Vía de la Subdirección General de Construcción de FERRONALES. El trazo de la línea iba a ser de Santo Domingo Ocotitlán a San Juan Tlacotenco, ambas comunidades pertenecientes al municipio de Tepoztlán” (p.48).

Uno de los datos más destacado por Briones (1995), fue la creación de la primera asamblea para detener este proyecto donde los asistentes decidieron formar un Comité General de Barrios, Colonias y Comunidades de Tepoztlán, como arma de lucha para hacer frente a este conflicto que, sabían, no se solucionaría rápido. Dicho comité contaría con las siguientes comisiones: organización, prensa y propaganda, brigadeo, finanzas y apoyo jurídico. El grito unánime en la asamblea fue el de “NO al tren”.

⁶ Presencia y Destino Del Comité De La Mujer Tepozteca, Publicado el marzo 6, 2012 por [tecuilomorelense](#). Por Leticia Demesa Ortiz.

Briones (1995), señala que en ese conflicto ya se tenía el conocimiento de la participación del párroco de la iglesia, Antonio Pinal, que en su homilía se manifestó abiertamente a favor del proyecto del tren. Acusando a los opositores de éste, como enemigos del progreso de su pueblo. La iglesia en Tepoztlán se ponía entonces de lado del proyecto. Los habitantes del pueblo consideraban que el tren traerá más perjuicios que beneficios, sobre todo a la naturaleza y los ecologistas hicieron su entrada en el conflicto, particularmente el taller Espacio Verde. Estos declaraban que con la construcción del tren se podía exterminar a 15 especies de anfibios, 59 de reptiles y 180 de aves, en las que se encontraban 16 tipos de colibríes, así como el conejo de los volcanes o teporingo.

Se dieron a conocer los resultados del estudio de impacto ambiental realizado por la empresa Mafsa, a solicitud del Comité de Barrios. El estudio señalaba que cualquier modificación al entorno ecológico u la socavación de las laderas de la sierra norte de Tepoztlán, desencadenaría derrumbes y avalanchas y procesos erosivos, además de que afectaría la zona de recarga de mantos acuíferos de la región. El estudio recomendó que para seguir manteniendo la biodiversidad vegetal, era necesario establecer un programa de reforestación que involucrara a las principales especies arbóreas del lugar.

El conflicto llegaba a su fin después de un año un mes de haberse iniciado, los resultados del estudio de impacto ambiental venían a confirmar, una vez más, lo argumentado desde el inicio del conflicto por los comuneros de Tepoztlán, agrupados junto con los demás pobladores en el comité de Barrios, Colonias y Comunidades de Tepoztlán. La movilización comunal, la resolución favorable al amparo y el estudio de impacto ambiental cerraban el círculo tepozteco, cerraban la posibilidad de cualquier invasión extranjera. Era una victoria más del pueblo tepozteco en su lucha por la autonomía local (Briones, 1995: 47-89).



Muro: Los 8 barrios en contra del tren⁷

Defender las costumbres y tradiciones ante estos proyectos fue un gran cimientto para afrontar lo que posteriormente se conoce como “la lucha contra el club de golf”.

A pesar de la resistencia de la historia tepozteca, que se acaba de señalar, en los años noventas el joven promotor inmobiliario Francisco Kladt Sobrino (KS), pretende la construcción de un nuevo proyecto. “En marzo de 1994, la empresa KS presentó un plan para construir un complejo turístico en Tepoztlán” (Velázquez, 2008: 75). Aunque es fundamental señalar según lo dicho por Velázquez (2008), que “el megaproyecto del club de golf tiene sus primeros debates en 1962, cuando la familia de Francisco Kladt empezó a adquirir con gran discreción propiedades en la región, aunque las tierras estaban protegidas por decretos presidenciales y otras áreas que Kladt poseía, se habían designado oficialmente como zonas arqueológicas, en 1937 como parque nacional, en 1988 como reserva ecológica, e históricamente, como tierras comunales propiedad de campesinos. Pero Kladt de alguna forma pudo obtener las escrituras de los campesinos y del estado” (p.74).

⁷ <http://www.sonoma.edu/anthropology/wahrhafting/representaciones.html>

1.5 LA LUCHA CONTRA EL CLUB DE GOLF.

Aunque se había planeado y organizado varios grandes proyectos en Tepoztlán, ninguno tenía la voracidad ni la escala del Club de Golf “El Tepozteco” era, simplemente, enorme. Según Reynolds (1997), “los planos incluían un campo de golf de 18 hoyos diseñado por Jack Nicklaus, 800 unidades residenciales de lujo, un lago artificial, canchas de tenis, restaurantes, un hotel, centros comerciales, un helipuerto y un club de equitación. No se dijo en ese momento que el centro de la comunidad sería un complejo internacional de negocios llamado El Recinto, el cual sería el hogar de la corporación GTE, cuya base está en Estados Unidos”. Todo esto, rodeado por la serenidad magnificente del Parque Nacional El Tepozteco. “El proyecto del club de golf, representaba una inversión superior a los 300 millones de dólares “ (Ambriz y Ortega, 1995 en Salazar, 2009).

Los inversionistas de Kladt, pertenecían estrictamente a las grandes ligas. “El grupo KS había reunido el apoyo de Jaime Alatorre, quien, aparentemente no viendo conflicto de intereses con su puesto como cabeza de Consejo de Inversionistas Mexicanos (Mexican Investment Council), a título personal había comprado parte del proyecto. Otro inversionista, Ricardo Salinas Pliego, accionista mayor de Elektra de México, imperio de los electrodomésticos, y de la cadena TV Azteca. Se contrató a la compañía norteamericana Golden Bear Course Management, en la cual tiene acciones el golfista Jack Nicklaus, para diseñar el campo de golf. Reynolds (1997), confirma que en total, más de 70 inversionistas iniciales, la mayoría de ellos peces grandes en los círculos mexicanos de la banca, los negocios y la política, estaban en la lista del Grupo KS”

“En noviembre de 1994, los portavoces de las empresas KS (Kladt Sobrino por el sobrino del presidente del grupo) promueve en el palacio de gobierno en Cuernavaca una amplia reunión que además de exponer las ventajas de la construcción del club de golf, exhibe la celeridad con que distintas dependencias estatales y federales les han dado el visto bueno” (Rosas, 1997: 16). “El proyecto contaba con el apoyo de actores estatales,

organizaciones fuera de Morelos, la Confederación Patronal Mexicana (COPARMEX), la Cámara Nacional de la Industria y la Transformación (CANACINTRA) e inclusive el presidente del Movimiento Ecológico de México respaldaron la construcción” (Velázquez, 2008:75). Por lo que se pudo documentar que este era un proyecto de intereses mucho más allá de lo local.

Como era de esperarse, los inversionistas trataron de convencer a la población de los beneficios que traería su proyecto, estimando que la población de Tepoztlán tendría los beneficios siguientes:

- a) la recaudación de recursos fiscales para el ayuntamiento, derivados del otorgamiento de licencias y contribuciones por alrededor de 11 millones de pesos, lo que daría al municipio recursos para atender rezagos sociales; b) la generación de 13 mil empleos temporales y 3 300 permanentes; c) la ampliación de la estructura turística, recreativa y cultural; d) la creación de un fideicomiso por 55 millones de pesos a favor del núcleo comunal de Tepoztlán, para la promoción de empresas agrícolas y de actividades de vigilancia ambiental; e) la construcción de una subestación eléctrica, que generaría 30 mil kilovatios y f) el inicio de las acciones de recuperación y preservación ecológica. (Velázquez, 2008: 75).

Las diferencias se fueron exacerbando por las distintas posturas ante el proyecto. Aunque algunos se oponían, otro segmento estaba de acuerdo con la obra e incluso había vendido una parte o todo su terreno desde años atrás a la compañía Kladt-Sobrino, sin embargo, el estudio realizado por Dianai (1992), indica que incluso algunos de los que vendieron comenzaron a unirse a las protestas cuando consideraron que el dinero recibido era muy poco, y que se les había engañado. De esta manera cada vez más y más gente del pueblo se unía para decir no al club de golf, surgiendo distintas formas de resistencia.

En la primavera de 1995, la fricción se estaba desatando en Morelos y las preocupaciones de los tepoztecos obtuvieron buena cobertura con la prensa liberal de la Ciudad de México. “El PRI, el partido dominante de la vieja guardia del país, tenía el control del gobierno del estado, y el gobernador Jorge Carrillo Olea estaba suavizando el camino para que KS empezara la construcción. Pero en Tepoztlán miles se opusieron, e incluso el presidente municipal priísta de la ciudad, Alejandro Morales Barragán, prometió que combatiría a KS y al estado hasta sus últimas consecuencias. El 18 de marzo de 1995, rodeado por miles de residentes, Morales firmó una declaración oficial rechazando el proyecto. Abraham López Cruz, un campesino que representaba las tierras comunales de Tepoztlán, también se declaró en contra de KS”(Reynolds, 1997).

Mientras tanto, la KS descaradamente abrió oficinas en Tepoztlán y empezó una campaña para vender lotes y memberships en el Club de Golf por 137,000 dólares. “Un grupo de residentes, alarmado por la frescura de Kladt frente a la oposición tepozteca, visitó al presidente municipal “Alex” Morales en agosto. Algunos sospechaban que se había hecho un trato entre Morales y el gobernador Carrillo. Los residentes reiteraron a Morales que “no querían el Club de Golf” (Reynolds, 1997).

Pero a medida que aumentaba el enfrentamiento con la autoridad, también incrementó la internacionalización del movimiento y la noticia fue difundida en diversos países. “El grupo ambiental internacional Greenpeace, entró en contacto con el Comité de Unidad de Tepoztlán (CUT), aunque con anterioridad ya se había reunido con miembros de Mujeres Tepoztecas” (Rosas 1997). La página de internet de Greenpeace México, comenzó a mostrar fotos de Tepoztlán y datos sobre el proyecto. El interés mostrado por Greenpeace fue decisivo para que la cuestión ambiental fuera uno de los temas principales del CUT (Velázquez ,2008:82).

El arranque de las obras tuvo que postergarse en diversas ocasiones, “pues la compañía KS no contaba con todos los permisos federales; faltaba la evaluación del Instituto Nacional de Antropología e Historia (INAH) y de la Secretaría de Medio Ambiente, Recursos Naturales y Pesca (SEMARNAP).

Pero sobre todo, debido a que el municipio de Tepoztlán no había autorizado el cambio de uso de suelo” (Velázquez, 2008:80). Ya que por decreto presidencial, estas tierras donde se quería realizar el club de golf, son patrimonio de la humanidad.

“En el decreto del 31 de enero de 1930, se señala que los terrenos en cuestión son terrenos comunales de Tepoztlán, en otro decreto del 22 de enero de 1937, el entonces presidente Lázaro Cárdenas del Río, decreta esas tierras como: Parque Nacional el Tepozteco y por último con el presidente Miguel de la Madrid Hurtado, el 30 de noviembre de 1988, queda asentada el área como área de Protección de flora y fauna silvestre, estableciendo el corredor biológico Ajusco- Chichinautzin” (Demesa:1998: 48).

El rechazo de los habitantes había sido institucionalizado, pero “el 19 de agosto de 1995, el gobierno municipal autorizó el arranque de las obras (el cambio de uso del suelo), el cual fue un paso decisivo para que la empresa obtuviera algunos de los permisos federales pendientes, y que estaban legalmente condicionados a la autorización municipal” (Velázquez, 2005:82).

El 21 de agosto de 1995, Demesa (1998), afirma que un grupo representativo del CUT visitó al presidente municipal para recordarle que siguiera con la misma posición de no dar permiso de la construcción del club de golf, ya que había rumores que seguían visitándolo representantes de los empresarios de KS a lo que contestó que todo era mentira. Sin embargo, el CUT se enteró que se había reunido un cabildo municipal, estando presente el diputado por ese distrito Oscar Puig Hernández, así como otro diputado local Antolín Escobar Cervantes. En esa reunión se había dado por escrito el permiso para la construcción del Club de golf” (p. 30).

Reynolds (1997), señala que abruptamente, el 22 de agosto, el presidente municipal y los miembros del ayuntamiento extendieron una "carta de factibilidad" para el proyecto, que el gobierno del estado asumió como permiso para proseguir con la construcción. Tras ese acto, varios miles de tepoztecos habían tenido suficiente. Anonadados de que sus autoridades

locales, los hubieran vendido, tomaron el Palacio Municipal y declararon el estado de sitio.

La mañana del 24 de agosto, la batalla campal se desató. “Se formaron guardias de 24 horas de barrios, colonias y comunidades. Le tocaba a todo un barrio completo, a toda una colonia entera y a toda una comunidad de las que forman parte el municipio, los siete días de la semana. Se procedió a colocar mantas en el edificio municipal en las que se manifestaba el rechazo ante el club de golf “(Demesa, 1998: 31). “A partir de ese momento, se alinean en gruesos montones por todas las entradas de Tepoztlán flanqueando los alambres, los tablones, las laminas, los pedazos de asbesto con los que el pueblo queda cerrado para todo el que llegue oliendo a gobierno” (Rosas, 1997: 28). Es así como de una traición surge un movimiento sublevado y se inicia una lucha local.

Pero ése fue sólo el principio, durante una semana a pesar de haber sido sacados del Palacio Municipal, “el presidente y el consejo municipal seguían en el pueblo planeando su regreso. Morales (el presidente municipal) culpó al partido izquierdista PRD por el desacuerdo. En el diario La Jornada, el presidente municipal destituido sostuvo que agitadores foráneos pertenecientes al PRD habían tomado posesión del Palacio Municipal, no la gente del pueblo. Los funcionarios municipales se encontraban enfurecidos por haber sido desplazados por el populacho y todos asumían que el estado muy pronto mandaría a la policía” (Reynolds, 1997). Mientras la gente dormía, si es que lo hacían, el ejército y la policía rodeó rápidamente el pueblo, pero no se atrevían a entrar.

Formalmente el (CUT), se integró a este movimiento el 25 de agosto 1995, su objetivo principal era detener el proyecto, además de lograr la unidad de un pueblo. “El CUT, no sólo se encargó de unificar las acciones del movimiento, además instauró un discurso de acuerdo interno y cooperación. Como uno de sus primeros actos, mandó al Congreso local

una petición firmada por 5 mil personas, esto representaba 16 por ciento de los habitantes del pueblo” (Velázquez,2008: 79).⁸

Hastados por los días de diálogo infructífero con el estado, los paracaidistas del Palacio Municipal terminaron las pláticas y procedieron a organizar sus propias elecciones para presidente municipal. “No hubo partidos políticos y no se permitió gastar dinero en campañas electorales. Los candidatos fueron seleccionados de cada uno de los ocho barrios de Tepoztlán y el 24 de septiembre de 1995, se distribuyeron boletas con las fotos de los candidatos para que cada uno de los residentes, supiera o no leer y escribir, pudiera entender claramente quien se postulaba. Observadores nacionales e internacionales llegaron, incluyendo al escritor Carlos Monsiváis. El ganador fue Lázaro Rodríguez Castañeda” (Reynolds, 1997).

La formación de un Consejo Municipal Provisional, tenía como objetivo que el pueblo tuviera una autoridad reconocida por él mismo. “Unidos el CUT y el Consejo Municipal Provisional, tuvieron una entrevista que se dio en la ciudad de México, donde intervino el director jurídico Juan Burgos Pinto, se le explicó el motivo de la formación de ese Consejo Municipal, sin obtener respuesta alguna, se retiraron e informaron al pueblo y se determinó que el pueblo era autónomo y el consejo provisional pasaba a ser un Ayuntamiento Libre Constitucional y Popular de Tepoztlán Morelos, tomando la protesta el 30 de septiembre de 1995” (Demesa,1998:41)

A finales de septiembre, el CUT levantó una demanda en contra de KS y el gobernador de Morelos, Carrillo Olea, por tomar parte en la "compra ilegal" de tierras comunales, mientras, las negociaciones continuaban en el estado de Morelos. “Dos puntos delicados fueron la demanda del CUT para la clausura definitiva del proyecto del Club de Golf y la demanda por parte del estado para que se celebraran nuevas elecciones, abiertas, en las cuales se

⁸ Sin olvidar la participación de organizaciones creadas con anterioridad. Asociaciones como Mujer Tepozteca (vinculada con el Partido Revolucionario Institucional (PRI) La Coordinadora Tepozteca (relacionada con el Partido de la Revolución Democrática PRD) y el Frente Cívico Tepozteco (simpatizante del PRI) decidieron intervenir. Su colaboración confería una dimensión política a la oposición del proyecto y convirtió una disputa entre particulares (los dueños de los terrenos y las empresa) en un asunto de interés público (Velázquez:2008, p 77).

insinuaba que el PRI podía participar. Hasta Francisco Kladt, propuso que todo el proyecto se decidiera por referéndum electoral. En este punto, el CUT mantuvo su posición enérgicamente: no habría nuevas elecciones. Otra votación sería admitir que sus propias elecciones no eran válidas. Las paredes de las casas y los restaurantes fueron pintadas con "No a las elecciones" (Reynolds, 1997). Ante estas posturas la relación pueblo-gobierno se fue haciendo más intensa.

Demesa (1998), argumenta que “después de dos o tres encuentros del CUT con el gobernador Jorge Carrillo Olea, donde el CUT expuso el sentir del pueblo, el gobernador contestó que no estaba en sus manos impedir la construcción del club de golf y que no abalaba a las autoridades que el pueblo había nombrado, sentenciando que el pueblo de Tepoztlán se encontraba en un callejón sin salida y dio a entender como presagio que habría serios problemas” (p. 46).

A pesar de que se extendieron cientos de órdenes de aprehensión contra los rebeldes de Tepoztlán, a nadie podían llevarse, mientras que los transgresores se mantuvieron dentro de la seguridad del pueblo detrás de las barricadas.”De una forma surreal, la policía se mantuvo merodeando. En noviembre, las cosas volvieron más o menos a la normalidad, sin embargo, la paz de noviembre daría lugar a la sangre de diciembre. Antes del Año Nuevo, el hermano de “Alex” Morales sería asesinado” (Reynolds, 1997).

Serán acusados por el asesinato del hermano de “Alex” Morales, (Presidente Municipal destituido) dos taxistas y un apreciado maestro, fueron arrestado en las afueras del pueblo. “A pesar de que cientos de testigos podían testificar para probar su inocencia y sus coartadas, los hombres serían acusados de asesinato. La encarcelación de los tres significaría la maniobra más brillante del estado. Para muchos, era claro que los taxistas y el maestro se habían convertido en rehenes, quienes serían detenidos por el estado hasta que Tepoztlán se rindiera” (Reynolds, 1997).

Las distintas muestras de solidaridad no se hicieron esperar, tras la detención. “Los medios de comunicación empezaron a transmitir diferentes

narrativas que hicieron de diferentes puntos de vista, el Sindicato Nacional de los Trabajadores de la Educación (S.N.T.E) de Cuernavaca comenzó con el apoyo a la causa del pueblo de Tepoztlán y por la libertad del profesor, Gerardo Demesa y de los otros dos detenidos (Demesa, 1998: 49). Febrero y marzo son de marchas, los viernes de casi todas las semanas. Ese día las escuelas oficiales suspenden clases, papás, alumnos y maestros van a la manifestación y ahí se quedan ondeando, sobre las puertas cerradas de las escuelas, las mantas que exigen la libertad del profesor Demesa” (Rosas, 1997: 96).

Pero ya entrado el invierno de 1996, estudios ecológicos habían detenido el progreso del proyecto, y permisos para la construcción se habían negado para algunos lotes en posesión de Kladt, basándose en los reportes de impacto ecológico del propio gobierno. "No es justo que todavía pasen estas cosas en México", se quejó Kladt. La cadena televisiva TV Azteca, cuyo dueño, Ricardo Salinas Pliego, era inversionista en el Club de Golf, llamó a aquellos que se oponían al proyecto como un grupo de "alborotadores y borrachos," mientras que Kladt explicaba que al CUT lo apoyaban mujeres gritonas y agresivas que les daban dinero a los hippies para sus drogas (Reynolds, 1997).

Lo documentado por Rosas (1997), Reynolds (1997) y Velázquez (2008) señalan que el miércoles 10 de abril de 1996, cerca de 800 tepoztecos y sus seguidores conmemoraban la muerte del héroe de los campesinos. Se conmemoró el 77 aniversario de la muerte de Emiliano Zapata. El presidente mexicano Ernesto Zedillo y el gobernador de Morelos Jorge Carrillo, querían celebrar la ocasión con visitas en Tlaltizapan, Morelos.

El presidente municipal Lázaro Rodríguez y sus partidarios querían participar en las celebraciones para Zapata. El grupo, incluía muchas mujeres, ancianos y niños, viajaban en automóviles y autobuses en una ruta que pasaría por lugares significativos en la vida de Zapata: Anenecuilco, (donde nació); Cuautla, donde luchó; y Chinameca, donde murió asesinado en una emboscada. La procesión terminaría en Tlaltizapan, donde le entregarían una carta frente a frente al Presidente de la República. En esa

marcha, algunas mujeres iban vestidas de Adelitas y de zapatistas los niños, cargaban rifles de madera y machetes de cartón. Algunos lucían bigotes como los de Zapata. Los peregrinos dejaban flores en cada pueblo del camino. Al entrar a Cuautla colocaron una corona al pie de la estatua de Zapata, dirigiéndose después a la Villa de Ayala. Los viajeros habían alcanzado un paraje aislado en el camino, justo a las afueras de Tlaltizapan, cuando cientos de granaderos y policías estatales armados los rodearon y detuvieron. "Los emboscaron".

La policía se lanzó en contra de los manifestantes. Según algunos testigos, golpearon a los ancianos. Hubo disparos y Marcos Olmedo, un hombre de 65 años también conocido como "El Chipi", se derrumbó. Mientras los disparos seguían resonando en el aire, casi 40 tepoztecos fueron arrestados, acusados de destruir cuatro patrullas y de portar armas ilegales. El agente gubernamental José Abraham Mejía emitió una declaración que afirmaba: "Cabe hacer notar que los elementos de la policía no portaban armas de fuego". Se anunció oficialmente que Marcos Olmedo estaba muerto de una bala en la cabeza; tiene muestras de haber sido arrastrado y permanecido muchas horas al sol. La mayoría de los simpatizantes del CUT estaban en la cárcel, pero a pesar de las malas noticias, toda la lucha tepozteca tendría su recompensa. Dos periodistas extranjeros y un miembro del CUT habían filmado y fotografiado toda la emboscada, demostrando que la policía no sólo tenía armas, también las había usado contra una multitud desarmada. En el video del CUT, se mostraba al jefe de policía Juan Manuel Ariño, apuntando su pistola hacia la multitud. Al ver que lo filmaban, Ariño se volteó rápidamente y apuntó su arma al fotógrafo. Después parece haberse arrepentido, guardó su pistola en su cachea y se desvanece entre una concentración de policías.

Sarcásticamente la tecnología sería la ruina para el gobierno de Morelos. Unas horas después los medios de comunicación mexicanos habían visto todos los videos. La televisión y los periódicos describían el contenido una y otra vez. La Comisión Nacional de Derechos Humanos vio el video. El estado fue forzado a liberar a los 34 tepoztecos que todavía tenía bajo

custodia. Ariño fue arrestado junto con otros 54 policías el viernes 12 de abril.

Esa tarde, la cadena televisiva TV Azteca, transmitió una entrevista exclusiva presenciada en todo México. Debido a la "grave alteración del orden jurídico y los hechos de violencia suscitados el pasado miércoles", Francisco Kladt anunciaba que el proyecto del Club de Golf sería "definitivamente cancelado".

El juicio de Demesa, Mendoza y Carrillo terminó a mediados de julio y se determinó que el juez emitiría su veredicto a mediados de agosto. Llegado agosto el veredicto se pospuso indefinidamente. En el momento en que Gerardo Demesa terminó de escribir su libro "No al club de golf" en mayo de 1998, Demesa, Mendoza y Carrillo no habían logrado su libertad

1.6 INGRESANDO A LAS RESISTENCIAS RELIGIOSAS.

Sin duda la lucha de los tepoztecos ha sido extenuante, y las pérdidas humanas, son irreparables. Luchar y ganar contra el sistema político que se dobla ante el peso de la corrupción se logró con algo mucho más allá de las barricadas, se logró mediante el peso de la tradición y el compromiso con sus raíces, en una resistencia que se organizó en contra de la globalización que afectaba a los seres humanos y a la naturaleza.

Sin embargo, existe otro factor muy importante que no se ha tocado a profundidad, en los estudios realizados con anterioridad del conflicto del club de golf, la participación de la iglesia católica.

Entre los años 1952 a 1982, los movimientos sociales en Morelos, se vieron favorecidos por el trabajo de la iglesia católica. "El obispo Sergio Méndez Arceo, ejerció una pastoral de compromiso con los pobres, basada en la Teología de la liberación (TL)" (Velázquez, 2008:73). La influencia de la TL llegó a Tepoztlán, debido a que el párroco que se encontraba en el pueblo, se adscribía fielmente a la prédica de Don Sergio Méndez Arceo y su pastoral. Esta influencia se vio reflejada en el conflicto del club de golf.

La comunidad de los pueblos originarios que rechazaba el club de golf, se vio apoyada por el párroco, Filiberto González, quien expresaba su inconformidad ante este proyecto, considerando justa y necesaria la resistencia tepozteca contra el club de golf. Para Rosas, muchas de las acciones emprendidas por el movimiento contra el club de golf han encontrado resonancia en los sermones del padre "Fili". De él surgen numerosas recomendaciones, reflexiones y convocatorias" (Rosas, 1997:61). Y Salazar menciona que a partir de ese momento, la comunidad de pueblos originarios pudo sentirse valorada, positivamente, por un sacerdote excepcional que obtuvo el respeto colectivo (Salazar, 2009: 229-246).

Sin ahondar en el tema, María Rosas (1997), hace mención con respecto a la actuación del padre Filiberto en el conflicto, y señala que "tal vez después de tantos años, siga siendo la religión y por lo tanto la iglesia, el más importante factor en la cohesión del municipio, más allá de identificaciones políticas, más allá de intereses económicos" (p. 60). Sí bien, no se puede asegurar lo anterior, tampoco se puede dejar de lado la importante participación del factor religioso en esta problemática, es por eso que la finalidad de este trabajo es conocer en qué consistió la participación activa de la Teología de la Liberación en las resistencias socio-políticas y religiosas en Tepoztlán Morelos, que se registraron en el conflicto contra el club de golf.

CAPÍTULO II

PROCESOS DE RESISTENCIAS RELIGIOSAS: LA TEOLOGÍA DE LA LIBERACIÓN EN EL RESCATE DE LA IDENTIDAD CULTURAL, LA ECOLOGÍA Y LA PARTICIPACIÓN DE LA MUJER.

*"Las primeras ideas de la religión han surgido,
no de la contemplación de las obras de la naturaleza,
sino de la preocupación por los sucesos de la vida,
y de las esperanzas y temores incesantes
que actúan en la mente humana."*

David Hume

2.1 EL PROCESO DE RESISTENCIA RELIGIOSO.

El factor religioso que es retomado en este trabajo, desde la antropología, es separado de los antropólogos clásicos que tratando de elaborar una definición de religión, tomaron la bandera evolucionista donde subyacía cierto prejuicio antirreligioso, desde su especialidad, estos autores ofrecieron un importante aporte a los estudios enfocados a la religión. Los evolucionistas intuyeron que habría que encontrar su elemento original. La magia Frazer, el totemismo Durkheim, el animismo Tylor, etcétera. Sin embargo, la mayoría de estos autores clásicos estaban convencidos de que llegaría un tiempo en que la religión desaparecería inevitablemente.

Lo que aquí interesa es el caso contrario, de lo que contemplan los enfoques clásicos, aquí se manifiestan las definiciones donde se divisan nuevos paradigmas inspirados en el relativismo cultural, por lo tanto, no se contempla la pérdida de lo religioso sino que se contempla un desplazamiento y/o transformación que se exploran desde el aspecto funcional, es decir, no se separa a la religión del conjunto de las relaciones sociales y de las prácticas sociales, que pueden favorecer la cohesión social y la integración del individuo, contribuir en las luchas políticas o en el orden y estabilidad de las instituciones, entre muchas otras cosas más.

El enfoque simbólico de Gertz (1973), será la guía, él estudia la religión como sistema cultural, y la define como: “un sistema de símbolos que actúa para establecer en el hombre estados de ánimo y motivaciones por medio de concepciones globales del sentido de la vida”. Así al combinar lo funcional con elementos semióticos, la religión dejó de ser vista como falsedad ilusoria y se le reconoció su carga de verdad. Para él, “la religión sintetiza el ethos de un pueblo con su propia cosmovisión haciendo congruente el uno con la otra” (p.107).

Garma (2004), quien retoma a Geertz, precisa a la religión como: “un sistema de creencias y prácticas referidas a la relación entre lo humano y lo sobrenatural a partir de elementos simbólicos significativos para los

creyentes. Dichos sistemas simbólicos se manifiestan en prácticas y creencias compartidas. Para acceder a la experiencia religiosa, el individuo interactúa socialmente con una organización compuesta por otros creyentes que mantienen concepciones religiosas semejantes” (p. 1). Cantón (2011), considera que en este ámbito de religiosidad “se manipula la plataforma antropológica de la religión en lo práctico y mundano de las vidas de los creyentes reales” (p.80). Y Weber (1992), reflexiona las religiones “orientadas primeramente hacia este mundo y no tanto al más allá, sus prácticas son intencionales y dirigidas a propósitos útiles” (p.328). Es así que, para propósitos específicos de esta investigación, se ubican las representaciones o prácticas religiosas no como algo lejano de las prácticas económicas y políticas, que ocurrieron en Tepoztlán.

Las representaciones y prácticas religiosas que aquí se presentan están enfocadas en los procesos contemporáneos de intercambio, movilidad y diversificación religiosa, que tanto han interesado a los nuevos estudios antropológicos de la religión, es decir, se concentra en el surgimiento de nuevas y/o renovadas reformulaciones de carácter religioso ante un catolicismo considerado dominante, hegemónico y omnipresente. Como bien lo anticipó Durkheim, “las religiones lejos de desaparecer, se reactualizan, revitalizan y multiplican” (Durkheim, 1992:397).

Es decir, que aquí se analiza el surgimiento de nuevos espacios que desmienten, una vez más, las tesis de la secularización, o al menos de algunas de sus versiones, ya que se está hablando de una transformación o modernidad religiosa. Para Hervieu (2004), “la modernidad religiosa es el individualismo, las sociedades modernas, la creencia y la participación religiosa son asignatura optativa, son asuntos privados que dependen de la conciencia individual, y que ninguna institución religiosa o política puede imponer a alguien”(p.164), pero de ninguna manera se está refiriendo al fin de la participación colectiva, sino al hecho de que esta creencia en las sociedades modernas escapa, de manera muy amplia, al control de las grandes iglesias y de las instituciones religiosas, produciéndose así, resistencias contra las grandes instituciones eclesiales. Estas resistencias, señalan la necesidad de las sociedades de una religión que se ponga al

corriente con los cambios y circunstancias que enfrenta la sociedad, surgiendo así una serie de hechos y dimensiones, que de algún modo, han posibilitado los nuevos cambios religiosos, estos no surgen precisamente en América Latina, sin embargo, tuvieron una gran influencia en la renovación de la iglesia Católica Latino Americana. Existe una serie de movimientos de profundización y renovación eclesial que ha venido dinamizando la iglesia católica.

Uno de los acontecimientos inspiradores para la renovación religiosa latinoamericana, es el movimiento social desde Keteler en Alemania, por las grandes encíclicas sociales de León XIII, donde se crea la *Rerum Novarum*⁹ el 15 de mayo de 1891, “en ella por primera vez un Papa expresa su pensamiento sobre el conjunto del problema social de su tiempo” (Marins, 1978: 21). La *Rerum novarum*, se ha convertido en el documento inspirador y de referencia de la actividad cristiana en el campo social. “El tema central del comunicado papal, es la instauración de un orden social justo, en vista del cual se deben identificar los criterios de juicio que ayuden a valorar los ordenamientos socio-políticos existentes y a proyectar líneas de acción para su oportuna transformación “(Marins, 1978:22).

⁹ La *Rerum novarum*, entre otras cosas, examina la condición de los trabajadores asalariados, especialmente penosa para los obreros de la industria, afligidos por una indigna miseria. La cuestión obrera es tratada de acuerdo con su amplitud real: es estudiada en todas sus articulaciones sociales y políticas, para ser evaluada adecuadamente a la luz de los principios doctrinales fundados en la Revelación, en la ley y en la moral naturales. La *Rerum novarum*, también enumera los errores que provocan el mal social, excluye el socialismo como remedio y expone, precisándola y actualizándola, la doctrina social sobre el trabajo, sobre el derecho de propiedad, sobre el principio de colaboración contrapuesto a la lucha de clases como medio fundamental para el cambio social, sobre el derecho de los débiles, sobre la dignidad de los pobres y sobre las obligaciones de los ricos, sobre el perfeccionamiento de la justicia por la caridad, sobre el derecho a tener asociaciones profesionales . (http://www.vatican.va/archive/hist_councils/ii_vatican_council/index_sp.htm. Consultado el 20 de diciembre de 2011.

Tras la valoración del ordenamiento socio-político, el mundo religioso se ve enfrentado a nuevas interrogaciones, aunque la creencia no desaparece, sufre una desmultiplicación y se diversifica, al mismo tiempo que se producen fisuras, pudiéndose señalar ahora un marco de resistencia socio-político y religioso.

Las resistencias o movimientos socio políticos-religiosos, según Barabas (1994), “se presentan a partir del constante surgimiento de nuevas y renovadas reformulaciones de carácter religioso, y se han visto reflejadas de distintas maneras, según la dinámica del proceso de reconfiguración de identificación y la cultural” (p.15). “Estas resistencias surgen en culturas y sociedades en las que religión y política son esferas profundamente interconectadas” (1987:3).

Cabe aclarar que para la TL, hay claros testimonios que muestran resistencias, en hechos precisos del Antiguo y Nuevo Testamento, estos testimonios revelan la presencia de resistencias socio-políticas que los israelitas mantuvieron en distintas épocas contra las injusticias de los poderosos, para mantener así firmes las bases de su fe y de su cultura como pueblo.

Ejemplos:

En el capítulo 3 del libro del Éxodo se lee: “Yahveh dijo: he visto la humillación de mi pueblo en Egipto, y he escuchado sus gritos cuando lo maltrataban sus mayordomos”. Dios escuchó el clamor de los pobres sometidos al poder faraónico y “bajó” para liberarlos y llevarlos a una tierra mejor, “donde mana leche y miel”.

En el II Libro de los Macabeos se relata detalladamente las desgracias que padece el pueblo bajo el poder del rey Antíoco IV: El imperio emitió leyes que prohibían a los judíos vivir según sus costumbres, cumplir la Ley, declararse judíos, hablar el idioma materno, se obligaba a participar en los cultos idolátricos y se ordenaba a asesinar a todos los que no cumplieran lo mandado. La helenización llegó a límites insoportables. ” (2 Mac 5, 24-26).

Hacia el siglo II aC, la cultura y el poder helénico se impusieron por la fuerza en Israel. En principio, el imperio helénico se había mostrado bastante respetuoso con la fe de los judíos; pero surgen nuevas dificultades y presiones de parte de los gobernadores, que pretenden helenizar hasta la mismísima fe judía. Ante esta situación, muchos judíos opinan que lo mejor es cerrarse a la nueva cultura. Otros, sin embargo, viendo el peligro que ello supone para la fe, adoptan una actitud opuesta que adquiere diversas formas: unos optan por la lucha armada contra el opresor y la resistencia, aún a costa de la propia vida, antes que renegar de la fe (cf 1 y 2 Macabeos, Ester)

Todos estos acontecimientos, reflexionando una y otra vez en la experiencia del Dios liberador del éxodo, serán de suma importancia para la reformulación religiosa que se observara posteriormente.

2.2 PROCESOS DE CONSTRUCCIÓN DE LAS RESISTENCIAS SOCIO-POLÍTICO RELIGIOSAS GENERADAS A PARTIR DE LA TEOLOGÍA DE LA LIBERACIÓN.

Como se ha venido observando, Tepoztlán ha enfrentado una especie de transición hacia la modernización o urbanización, mostrando nuevos comportamientos y actitudes arraigadas en su organización comunitaria, es decir, creó una visión crítica que se puede expresar en la noción de resistencia señalado por Shalins (1994), como “el reclamo de reafirmar los modos propios de existencia”

En el caso de la lucha del pueblo, contra el proyecto de gran magnitud, el club de golf “El Tepozteco”. Las resistencias, se organizan contra la globalización, entendiéndose por globalización “un sistema económico, caracterizado por un proceso de exclusión/destrucción que afecta tanto a los seres humanos como a la naturaleza” (Amin, 2003:311). Señalado lo anterior, como una característica de los nuevos desafíos que enfrentan las resistencias sociales.

La religión también juega un papel importante en las resistencias sociales que se presentaron en Tepoztlán, ya que la religión, como menciona Beyer (1994), puede tener dos funciones: integración y resistencia “La religión puede trabajar en contra de ciertas deficiencias o consecuencias negativas de la globalización, para promover una globalización alternativa, fundada en

otros valores globales o universales” (p.181). Se entiende entonces que, en las resistencias sociopolítico-religiosas, existe una profunda diferencia entre lo que fueron y lo que son en la actualidad, ya que el compromiso social motivado por las convicciones religiosas se ha renovado a través de la historia.

Para poder localizar la clase de resistencia religiosa que se presentó en Tepoztlán, es necesario remontarse, a las actuaciones vinculadas con la aplicación de las directrices nacidas en el Concilio Vaticano II (CVII) anunciadas por Juan XXIII, el 25 de enero de 1959 y las cuales se efectuaron de 1962 al 69¹⁰.

Desde el comienzo, el Concilio mostró un alto interés en cambiar algunos aspectos importantes de las ceremonias religiosas. Además de sentar las bases para una mayor participación de la Iglesia en los problemas del mundo, se propuso reemplazar el latín en la celebración de la misa por los idiomas nacionales, pero uno de los aspectos más innovadores fue el papel otorgado al laico en la conducción de la pastoral de la iglesia impulsándose las Comunidades Eclesiales de Base¹². Es así como la iglesia empieza a irrumpir en la historia de América Latina con dinámica propia, respondiendo a necesidades colectivas. Es un acontecimiento que desborda los marcos eclesiales.

¹⁰ www.vatican.va/archive/hist_councils/ii_vatican.../index_sp.htm. Documentos del Concilio Vaticano II. Consultado en mayo de 2011.

¹² Las Comunidades Eclesiales de Base, CEB, son comunidades dependientes de las parroquias, desde donde se proporciona atención pastoral a los sectores alejados de la sede parroquial, especialmente en los sectores rurales y en la periferia de las ciudades. En la mayoría de los casos estas comunidades son una viva expresión de la corresponsabilidad laical ya que, sin contar con la asistencia permanente del párroco, constituyen una real presencia de la parroquia y de la Iglesia, realizando una serie de actividades, como son la catequesis, el desarrollo comunitario, las diversas expresiones de fraternidad y de solidaridad, las celebraciones litúrgicas, la oración y el acompañamiento espiritual de las personas de su sector. (Área de Comunidades Eclesiales de Base, Arzobispado de Santiago “Orientaciones para la Pastoral de Comunidades de Base”, Ediciones Paulinas, Santiago, Chile, 1989, Pág.8).

En los Documentos del Concilio Vaticano II, se describe como un grupo de 920 sacerdotes religiosos dirigieron una carta a los obispos reunidos en Medellín, solicitando que los obispos consideren el estado de violencia en que los poderosos han sumido durante siglos a los pueblos del continente americano y que se proclame el derecho de esos pueblos a legitimar defensa. Que se exhorte con claridad y firmeza a los cristianos del continente a optar por todo aquello que contribuya a la liberación del hombre latinoamericano y a la instauración de una sociedad más justa y fraternal. Este enorme grupo de sacerdotes, aclaran, que no pretenden convertirse en abanderados de una violencia indiscriminada, ni de idealizar la violencia como una vía para resolver los problemas, sino denunciar las estructuras opresoras que impiden el desarrollo integral y armónico de gran parte de la población¹³.

En los documentos figuraron temas que fueron la base del movimiento de resistencia, traduciéndolos en grandes opciones por los hombres, los pueblos, los pobres por la liberación. “En la medida en que la iglesia fue asumiendo la opción por los pobres y los oprimidos y viviendo su vida y problemas, pasó a estar al lado de ellos, presionada por la urgencia de la caridad, su diagnóstico de la situación pasó a ser mucho más de denuncia radical. Ella descubre aspectos de la realidad que anteriormente no había captado, y por lo tanto, a los cuales no había intentado responder y se trataba de situaciones graves, urgentes, marcada por profundas injusticias institucionales “(Medellín Doc. De paz, en Marins, 1978: 22).

En los documentos de las conferencias episcopales de Medellín, la iglesia cambia su manera de actuar en el campo socio-político, explicándola en torno a estos puntos:

- Frena abusos del poder público

¹³ www.vatican.va/archive/hist_councils/ii_vatican.../index_sp.htm. Documentos del Concilio Vaticano II. Consultado en mayo de 2011.

- Evitar valerse de la influencia política que pudiera tener para aceptar privilegios
- Hacerse consciente de su misión en la realización del bien común
- Formar la conciencia crítica de los ciudadanos.

Se unieron una serie de teólogos pastoralistas que empujaron todo este movimiento y fue en 1972, donde empezó esta corriente oficialmente, con Gustavo Gutiérrez, el cual pasó a ser el principal, junto con Leonardo Boff y Enrique Dussel, entre otros. Para Gustavo Gutiérrez (1973), el “locus de la teología de la liberación está en los pobres del subcontinente, en las masas indígenas, en las clases populares, está en la presencia de ellos, como sujeto activo y creador de su propia historia, en las expresiones de su fe y de su esperanza en el Cristo pobre, en sus luchas por liberarse” (p. 27).

La Teología de la Liberación (TL), “es un movimiento que surge a raíz del pensamiento teológico de la liberación, que se opone, de alguna manera, al pensamiento de los países dominadores (Francia, Alemania, Estados Unidos, Italia, Bélgica, etc.) descubriéndose en los últimos decenios como distintos a todas las otras culturas” (Gutiérrez, 1973:35). Es decir que, la teología latinoamericana puede surgir sólo después de tomar en cuenta la comprensión cotidiana histórica, económica, cultural y política, una teología que contemple la problemática latinoamericana.

Siguiendo lo que reflexiona Dussel (1972), “los europeos siempre han hecho teología europea, a partir de la cotidianidad europea; y sólo se ha limitado alineándose. Solamente volviendo a la realidad latinoamericana, descubriendo una historia ocultada desde el siglo XVI; entonces sí, comienza a ser nuevamente posible la teología en la Iglesia latinoamericana “(p.34). Así que, la TL surgió de la necesidad de la sociedad latinoamericana de una religión que se ponga al corriente con los cambios y circunstancias que enfrentan.

Hasta aquí se puede afirmar que la TL, asume una clara y profética opción por los pobres afirmando la necesidad de conversión de toda iglesia para una opción con miras a su liberación integral, pero también una exigencia de creatividad para responder a los nuevos desafíos. Esta corriente llegó con el Obispo Sergio Méndez Arceo, al estado de Morelos.

Arceo, vincula todo su quehacer y su compromiso con los pueblos en las luchas de la liberación latinoamericana. Todo el proceso de liberación latinoamericana se origina en el Vaticano II. Para Videla (2010), “Sergio Méndez Arceo, era una especie de lunar entre los obispos de México y Latinoamérica, por su radical asunción de la opción por los pobres y de las consecuencias derivadas de ella, los marginados y perseguidos en México y el continente lo han hecho su obispo, más allá de los límites de diócesis que dirigió en Cuernavaca. Su labor de pastor en la diócesis ha orientado a materializar la participación democrática de los sacerdotes, a afirmar los equipos pastorales, ha impulsado la preparación de los sacerdotes para hacer la prédica en los templos un servicio iluminador y de promoción de las pequeñas comunidades cristianas, a partir de la reflexión de las sagradas escrituras” (p.27).

La influencia de Arceo, fue un gran aliciente para la línea teológica que seguiría Filiberto González, párroco que estuvo en el periodo que se dio el conflicto del club de golf. Como él mismo manifiesta con su relato:

Soy sacerdote por inspiración de Sergio Méndez Arceo, siempre de joven iba hasta Cuernavaca domingo tras domingo, solamente a verlo. Yo veía como llegaban gentes de Chile, de España, de Francia, de Holanda. Me maravillaba con sus mensajes. La verdad yo por él me metí al sacerdocio, así sí vale la pena ser sacerdote, de otra manera no, si busca uno otros intereses no vale la pena. Fue mi gran maestro.¹⁴

¹⁴ Entrevista al Padre Filiberto González Martínez, 19 –marzo-2012

La postura por los pobres, que hasta aquí se puede observar, no tiene ningún contratiempo con la religión católica institucional, ya que en el Código de Derecho Canónico, en Libro II. De Las Obligaciones y Derechos de Todos los Fieles, señala: “es deber de los fieles cristianos promover la justicia social, así como, recordar el precepto del Señor, ayudar a los pobres con sus propios bienes” (canon 222-2).¹⁵

La discrepancia que existe con la TL, radica en hacer una reinterpretación de la biblia, como afirma Berryman (1989) “esta reinterpretación de la biblia, se basa en contemplarla desde los pobres, sin embargo, el mayor desajuste que ocasiona ante los estándares religiosos institucionalizados es la negación a permanecer neutral, esta doctrina toma parte en las injusticias contra los más desamparados, ya que, permanecer callado es equiparable a ser cómplice de la opresión” (p.11). En esta perspectiva, en donde la TL se niega a permanecer callada, encuentra diversas maneras de interactuar con los pueblos de América Latina, como en los procesos de configuración y reconfiguración de la identidad social y la cultura, ya que se consideran un cauce de expansión de resistencia por el reconocimiento de la dignidad humana, social y cultural, como se podrá observar en el siguiente apartado.

2.3 EL RESCATE DE LA IDENTIDAD CULTURAL COMO RECURSO DE RESISTENCIA.

Para los fines de esta investigación, se hace mención del concepto de cultura señalado por Geertz (1987), la cultura como: “un esquema históricamente transmitido de significaciones representadas en símbolos, un sistema de concepciones heredadas y expresadas en formas simbólicas por medios con los cuales los hombres comunican, perpetúan y desarrollan su conocimiento y sus actitudes frente a la vida” (Geertz,1987: 88). Este concepto mencionado por Geertz, que identifica la cultura como conjunto de símbolos, mitos y rituales que explican la acción colectiva en quienes existe un sentimiento de pertenencia, es decir, de identidad, se podrá ligar con el concepto de cultura de Giménez (2005), él define la cultura como

¹⁵ http://www.vatican.va/archive/ESL0020/_INDEX.HTM

“operadora de diferenciación donde se propone demostrar cómo las identidades se construyen a partir de la apropiación, por parte de los actores sociales, de determinados repertorios culturales considerados simultáneamente como diferenciadores (hacia afuera) y definidores de la propia unidad y especificidad (hacia adentro) “ (pp. 1-27).

Estos conceptos, antes mencionados, son muy importantes para entender cómo se construyeron las resistencias en el problema que aquí se proyecta, ya que la cultura entendida de esta manera, tiene la función de dar sentido a las reivindicaciones sociales y hacerlas comprensibles, dando paso a la interpretación de los símbolos culturales que estos movimientos utilizaron para justificar o explicar las acciones de resistencia, es decir, la cultura como el conjunto de símbolos, mitos y rituales que los actores sociales usan para construir estrategias de resistencias.

Debido a que la problemática que aquí se señala es de ámbito religioso, se precisara la identidad religiosa según Giménez (1997), la cual “se caracteriza por ser un elemento de auto-reconocimiento individual y colectivo que reafirma un valor de sentido y pertinencia basado en cierto tipo de símbolos, de creencias y de contacto con lo sagrado, a la vez esa identidad requiere ser reconocida por los demás sujetos, instituciones y grupos con los que se interactúa para existir social y públicamente” (p.85). Se contempla, aquí, la manera en que fue tratado este tema en Tepoztlán en relación con la TL, ya que según Richard (2004), para la TL existe una enorme importancia en establecer un dialogo con las culturas y religiones indígenas de América Latina ya que uno de sus desafíos es, “lograr una evangelización que no destruyera la identidad cultural y religiosa de los pueblos” (p.57).

Las prácticas culturales de identificación que se presentan a continuación, además de ser utilizada como resistencia contra la amenaza que representaba el club de golf, también es una de las formas de resistencia que la TL asumió contra la Religión Católica Institucional.

2.3.1 La Construcción de Identidad Desde los Orígenes.

Las prácticas de resistencia que se originaron en Tepoztlán, permiten analizar porque en estos contextos, renacen identidades étnicas que muchos consideraban próximas a su pérdida. Sin embargo, no hay que olvidar que históricamente Tepoztlán, se caracteriza por sus resistencias contra los embates de la globalización, y por lo tanto, siempre ha atesorado sus tradiciones, es decir, que esto no surgió con la llegada de la TL al pueblo, y así lo reconoce el padre Filiberto, según lo manifestó.

Tepoztlán, ante todos los pueblos de Morelos, es uno de los rincones en donde se siente y se conserva su cultura, a pesar de que es turístico y de la afluencia de la gran cantidad de gente, no solamente del país, que han llegado a asentarse ahí, pero el núcleo autóctono, el núcleo indígena se ha sentido tan fuerte, que yo la encontré así ya cuando llegué¹⁶.

Hablando de identidad, los procesos de distinción, entre foráneos y locales fueron planteados por el Comité de Unidad de Tepoztlán (CUT), a través de los símbolos culturales, este grupo abrió nuevos matices en la participación religiosa con el padre Filiberto, aunque la postura del padre al ser partidario de la TL ya tomaba en cuenta la identidad de los pueblos, como se puede observar en la siguiente entrevista.

Realicé mi trabajo conforme a la línea de la iglesia, pero también tomando en cuenta siempre los usos y costumbres, que se quieran o no, están ahí y cualquier pastoral tiene que partir de ahí. Siempre cuidando de no lastimar u ofender a la gente y sus creencias¹⁷.

Los usos y costumbres de los cuales hace mención el padre, están presentes en la cultura ancestral, que se concentran en la emergencia de

¹⁶ Entrevista al Padre Filiberto González Martínez, 19 –marzo-2012.

¹⁷ Fragmento a la entrevista realizada al Padre Filiberto González Martínez, 19 –marzo-2012

los movimientos socioreligiosos, en los cuales se advierte la capacidad que poseen los símbolos y tradiciones culturales compartidas para reconstruir las relaciones entre los pueblos. De esta forma se contempla el concepto de “identidad”, que puede ser explicado según lo citado por Oehmichen (2005), como un elemento que “permite romper con el determinismo para explicar porque la modernización no conduce, necesariamente, a la desintegración de las colectividades culturales, y de los paradigmas tradicionales” (Oehmichen,2005).

2.3.2 El Tepozteco o Tepoztécatl como Identidad Cultural

La partición del Comité de Unidad de Tepoztlán (CUT), tuvo un papel muy importante. El énfasis del CUT, estaba puesto en la identidad, buscaba preservar la unión de los tepoztecos, que desaparecería de construirse el proyecto. Esta unidad era representada a partir de los usos y costumbres. Los honores al Tepozteco, aunque antiguos, en la crisis del Club de Golf alcanzaron un significado renovado como símbolo de la resistencia. Desde entonces, la imagen del Tepozteco, ha figurado en la portada de semillas que se encuentra en la entrada al atrio de la iglesia para el 8 de septiembre **(Ver anexo 2- fotografía 6)**. Los murales de Tepoztlán merecen atención, por la manera en que reintegran el pasado indígena, supuestamente remoto o anacrónico, con el presente, todo logrado gracias tanto a una memoria comunalmente heredada como al estudio de los códices.

El Tepozteco o Tepoztécatl, como ya se indicó, se articula en múltiples vidas. “Está asociado con la unión de una doncella virgen y un Dios, el Dios del viento, el Tepozteco converso quien fomentó la conversión de los tepoztecos al cristianismo pocos años después de la conquista de Tenochtitlan, también se le asoció con la diosa Mayahuel, con los Centzontotochtin o 400 conejos, quienes son los innumerables dioses del pulque y representan los diferentes estados de embriaguez” (Brotherson, 1999:pp. 27-78).

En la fiesta patronal a la virgen de la Natividad, el 8 de septiembre, además se conmemora al rey dios Tepoztécatl, en su faceta al ser convertido al

cristianismo. Se hacen un rito en la pirámide de la montaña, que han mantenido hasta la fecha, hacen una velada y la iluminan con ocotes, de tal manera que en la noche ofrece un panorama hermoso y también se disfruta el toque de caracol. En este rito de origen prehispánico, se puede observar la participación del padre Filiberto, que platicando con los señores de las mayordomías les recomendó que implementaran algo más a la tradición, como a continuación lo narra:

*Yo les dije ¿Por qué no representan a los dominicos?. Y ni lentos ni perezosos los señores se mandaron a hacer sus hábitos y todo eso. Y con mucha solemnidad en todo el trayecto desde al pie de la montaña del Tepozteco hasta la parroquia y luego el dialogo que tuvieron los reyes Tepoztlán y Yautepec, en ese dialogo evangelizador, fueron varias cosas que fui implementado y hasta la fecha han quedado con mucha lucidez.*¹⁸

El 30 de septiembre de 1995, el día en que se reconoce el Ayuntamiento Libre Constitucional y Popular de Tepoztlán Morelos, el cual tenía como objetivo que el pueblo tuviera una autoridad reconocida por él mismo. (Demesa, 1998:41). Como ya fue mencionado, “el pueblo eligió como su representante a Lázaro Rodríguez Castañeda” (Reynolds, 1997), bajo la toma de protesta de Lázaro se pudo observar una tradición prehispánica que Corona y Pérez describen perfectamente. Corona y Pérez (1999), señalan lo siguiente:

“Al sonar el Teponaztli, en las calles aledañas del palacio municipal, se ve avanzar a un joven vestido a la usanza prehispánica con un penacho dorado y tocado de plumas, su vestido es suntuoso lleno de ornamentos dorados, lleva un escudo en la mano izquierda y un hacha de madera en la mano derecha, está escoltado por varias

¹⁸ Entrevista al Padre Filiberto González Martínez, 19 –marzo-2012.

doncellas vestidas de blanco con tiaras doradas, cada una con un sahumerio en sus manos. El Tepozteco llega a la plaza final frente al municipio y se coloca en un estrado que asemeja una pirámide. El Tepozteco toma un libro y se dirige al nuevo presidente, leyéndole un texto en náhuatl que después es traducido ante todos” (p.59). El texto menciona lo siguiente:

Hombre de esta comarca, un día fue engendrado para componer lo mal puesto, mi padre Ehécatl, dios del viento, me envió para ayudar a mi pueblo y lo hice. Tú eres hijo del mismo pueblo, no dudes en impartir justicia puesto que no vas a hacer tú quien se las regale, la justicia y el derecho son de todo ser humano, a ellos les corresponde [...].

Una vez que Lázaro ha recibido del Tepozteco el hacha de madera, significador del bastón de mando, “los representantes aseguran que se siente un airecito en la explanada muestra de que el verdadero Tepozteco, hijo del dios del viento, está con ellos” (Corona y Pérez, 1999:59).

Con respecto a la toma de protesta, es importante mencionar que tuvo el apoyo del padre Filiberto, ya que según el padre, el proceso de su amistad se fue dando poco a poco hasta que se vieron inmersos en la misma lucha, todas las decisiones, las relaciones y logros eran comunicadas con el consejo de ancianos (después convertido en el CUT), con Lázaro y con él. Así que en la toma de presidencia no podía faltar el sacerdote, como lo detalla a continuación.

Cuando se tomó la presidencia estuve presente, di públicamente la bendición a Lázaro y a los integrantes del Ayuntamiento y también a cada uno de los tepoztecos, que una vez más hacían frente al adversario: el gobierno, los inversionistas¹⁹ (Ver anexo 2- Fotografía 7).

¹⁹ Entrevista al Padre Filiberto González Martínez, 19 –marzo-2012. Imagen

Otra expresión de resistencia que utilizó como símbolo al Tepozteco, fue en el mural de semillas que, como ya se indicó, cada año se realiza como tradición, en la entrada principal de la parroquia de la Natividad, para el 8 de septiembre, fecha en la que se considera fue bautizado Tepoztécatl y convertido al cristianismo. Se dice que durante los años 1994, 95 y 96, se observó en él la figura de Tepoztécatl, años donde se produjo el clímax del conflicto y en 1998, el tema del portal fue una representación de la lucha del pueblo de Tepoztlán, que logró impedir la construcción del club de golf.

Según lo observado por Corona y Pérez (1999), todas las imágenes que se encontraban en el mural del 98 estaban revestidas con símbolos y temas prehispánicos que representan la historia del pueblo, sus montañas, su héroe cultural y los animales que simbolizan a cada uno de los barrios (p. 64).



Mural de 1998, presentado por Corona y Pérez .

Algunas de las interpretaciones que se le dieron al mural por los propios realizadores, según lo indican Corona y Pèrez (1999), son los siguientes:

“En la parte inferior derecha se encuentra el árbol que representa la ciudad de Cuernavaca (que es su símbolo), donde quedaron llorando todos aquellos que quisieron realizar el club de golf de Tepoztlán, al mismo tiempo podemos observar el palacio de gobierno que empieza a ser devorado por el fuego sagrado que hace justicia, quemándose esos proyectos malignos por los que trataron de cambiar nuestras costumbres y tradiciones.

En la parte superior de la parte izquierda tenemos a una ninfa (que simboliza el triunfo), refrescándose con un abanico y sobrevalorando todos los acontecimientos anteriores. En la parte superior se representan simbólicamente los mantos acuíferos que dan vida a Tepoztlán y si no se cuidan y se secan serían la muerte de nuestra naturaleza. Para finalizar en los remates del arco a Ometochtli (dos conejo) celebrando el día de la Natividad.

Unidos con un listón de colores están los ocho barrios que componen la cabecera municipal, cada uno de ellos representando por un símbolo (cuatro de cada lado del portal) la distribución que se ha hecho de los animales que son símbolo de cada uno de los barrios” (Corona y Pérez, 1999:65).

Según lo anterior, se debe destacar que el mural en la iglesia principal del pueblo, tiene un efecto importante sobre el plano cultural y político, señala que en este lugar, la esfera de la religión y la política no se encuentran desligadas. Se observa una comunidad que valora su pasado histórico y lo actualiza conforme se ve forzado a afrontar proyectos que amenazan su identidad, cultura y tradiciones. El retorno a este pasado histórico se puede analizar conforme a las identidades étnicas. Giménez, (2002), indica que

“Las identidades étnicas remiten siempre, como toda identidad, a contextos histórica y socialmente específicos y que se puede esperar razonablemente que variaran en cuanto a su composición y significado, según los diferentes procesos de etnización que le dieron origen” (p. 49). Barth (1976), lo define como “la organización social de la diferencia cultural” y que Hecht, llamaría como “core symbols” (citado en Giménez, 2002, p.50) Hecht, habla de la representación social que tienen de sí mismos los grupos étnicos en contraposición con la cultura nacional mayoritaria de carácter occidental y son los siguientes:

- Una tradición archivada en la memoria colectiva, que remite a una línea de ancestros y que registra el trauma de la colonización.
- La reivindicación permanente de sus territorios ancestrales como lugares de anclaje de su memoria colectiva, contenedores de su cultura y referente simbólico de su identidad social.

De esta manera, en el regreso de su identidad étnica, se pudo observar al menos tres distintas facetas de Tepoztécatl, en la entrega de protesta de Lázaro Rodríguez, se observaron dos: como hijo del dios del viento, y el Tepozteco guerrero en la entrega del hacha de madera, sin olvidar que en los remates del portal se menciona a Ometochtli (dos conejo) dios del pulque, celebrando el día de la Natividad. Sin embargo, se creó en el pueblo mientras estaba el conflicto del club de golf, otra faceta de este personaje, no es tanto de un dios ni de un príncipe, sino de un héroe con poderes mágicos nacido de una virgen, muchas veces confundida con la Natividad. Hay quienes dicen, que se les ha aparecido a los tepoztecos en momentos cruciales de la vida política. Como se puede observar en las siguientes entrevistas a Iván Ortiz y al padre Filiberto, respectivamente.

Mucha gente decía que el tepozteco se les aparecía a los soldados, los cuales se asustaban y eso era la razón por lo que no tiraban las barricadas.²⁰

La gente decía, que en los momentos más intensos de la lucha, cuando estaban las trincheras de piedra y alambres, los soldados no se atrevían a entrar al pueblo porque se les aparecía Tepoztécatl con muchos de sus guerreros de aquel tiempo, con sus ropas y penachos²¹.

Según lo anterior, el método de resistencia retoma rituales ancestrales a las catequesis y leyendas locales sobre la divinidad Tepoztécatl. El retorno a esta figura ancestral, resignificó un acto político en defensa de la tierra, frente a los embates de los proyectos y desarrollos turísticos del exterior. Así la ceremonia de supuesto aspecto político, es representada como un acto en el que se legitiman tradiciones, valores y creencias muy antiguas.

2.3.4 Religión Popular: Los Símbolos Indígenas Dentro de la Liturgia Católica Romana.

Con respecto a las tradiciones indígenas de Tepoztlán, se tenía el temor de que desaparecieran, ya que según el CUT, “se diluirían pues los foráneos vendrían a imponer sus propias prácticas y los locales abandonarían las suyas hasta perder la identidad. El CUT, además de querer evitar la construcción del club de golf, pretendía reconstruir la unidad entre los habitantes y darle un nuevo valor a la identidad local, ya que está se perdía poco a poco con la llegada de residentes nuevos y turistas”

²⁰ Entrevista a Iván Ortiz Soriano, ex –seminarista, realizada el 15 de marzo del 2012.

²¹ Entrevista al Padre Filiberto González Martínez, 19 –marzo-2012.

(Velázquez, 2008:82). En el CUT, existía la convicción de que las empresas que querían imponer el club de golf buscaban un beneficio propio, sin importar los daños que pudieran causar a la identidad del pueblo, por esta causa, se manifestaron diferentes acontecimientos que pretendían darle un valor significativo a sus tradiciones.

Lo anterior visto en términos sociales, es conocido como la permanencia del grupo en el tiempo, es decir, “se es lo que es de generación en generación para conservarse igual” (Aguado y Portal ,1992:44). La participación de la iglesia, en este punto, se enfocaba más en la liturgia, donde se incluían cultos prehispánicos, como lo menciona el padre Filiberto en la siguiente entrevista:

Empecé dentro del ámbito religioso a poner símbolos indígenas dentro de la liturgia Romana Católica y como que eso, yo sentí, que se sintieron como tomados en cuenta²².

Los símbolos indígenas dentro de la liturgia Romana Católica, es un tema que se puede explicar en torno a los conceptos del catolicismo popular. Han existido una gran cantidad de reflexiones con respecto del catolicismo popular, algunos estudiosos del tema consideran que el concepto de religión popular muchas veces ha sido subestimado, “pues se le concibe como una especie de catolicismo de segunda practicado por las masas ignorantes, frente a un catolicismo original preservado por una elite exclusiva y excluyente que mantiene su pureza representada por el clero” (Arzapalo, 2009: 21).

Según Giménez (1978), se pueden considerar tres ejes fundamentales para definir el catolicismo popular: el primer eje, el eclesiástico institucional, el cual se opone radicalmente a la concepción defendida por la ortodoxia católica, considera que la religiosidad popular es como una desviación, permitiendo la distinción entre lo oficial y lo no oficial, lo valido y lo invalido, pues el punto de referencia institucional es polarizante y excluyente, lo que

²² Entrevista al Padre Filiberto González Martínez, 19 –marzo-2012.

escapa a su comprensión y control. El segundo eje, socio-cultural, donde existe una relación marcada entre los estratos populares marginados con la religión popular, por lo que el campo, los suburbios y las zonas urbanas populares, son regiones donde florecen las experiencias populares de lo religioso. El tercer eje, es el histórico, donde la religiosidad popular es resultante del cruce entre religiones indígenas precolombinas y el catolicismo español de la Contrarreforma (pp. 9-58).

Garma (1987), ofrece una explicación muy parecida al tercer eje propuesto por Giménez, el cual nos dice que “se ha enfocado al catolicismo popular, resultado de la confluencia del catolicismo español y las religiones indígenas” (p.16).

Según Báez (2009), “Existe un redescubrimiento del valor que la religiosidad popular tiene para los principios de la teología de la liberación” (p.150). Esos principios de los cuales habla el autor, se han visto reflejados en la tendencia flexible que han exteriorizado algunos sacerdotes simpatizantes de la teología de la liberación, ante la incorporación de rituales ancestrales a las catequesis.

El señor Fermín Bello, quien con el apoyo del obispo Méndez Arceo, compuso la misa Panamericana, por primera vez tocada con mariachi y con cantos regionales que tanto éxito tuvo a nivel nacional e internacional, fue la pauta de Méndez Arceo, para proponer en el Concilio Vaticano Segundo, las modificaciones litúrgicas para uso de himnos y cantos regionales, así como el uso de instrumentos autóctonos y en el idioma de cada región. Después, conoció al padre Filiberto cuando éste llegó a Tepoztlán, como el nuevo cura. Siendo el padre Filiberto tan amante de la cultura indígena, desde luego quedó subyugado por este singular conjunto musical, que ideó la misa Tepozteca, como lo describe a continuación.

Con cantos autóctonos, unos tomados de la misa Panamericana y otros compuestos por mí, surgió una estrecha amistad entre nosotros dos, (Fermín y el padre Filiberto) que vino a ser factor determinante en otras actividades no sólo en el aspecto religioso,

*sino también social y político. Para la misa Tepozteca se utilizó el cuerno o cono, instrumento muy significativo en la cultura tepozteca, el unicorde, el bajo quinto y las guitarras.*²³

Y en la entrevista al padre Filiberto se confirma lo anterior.

*Permití el uso de los instrumentos prehispánico que otro grupo tuvo bien de incluir. Un sacerdote anterior dado a la música compuso unas alabanzas propias para liturgia y ya un grupito local incluyó la chirimía y el teponaztle que son los elementos prehispánicos, las conchas y bueno, se incluyó eso*²⁴.

De esta manera, en la tendencia flexible que han exteriorizado algunos sacerdotes simpatizantes de la TL, como el padre Filiberto en Tepoztlán, mediante la incorporación de rituales ancestrales a las catequesis, se puede vislumbrar uno de los criterios importantes, que consiste en lograr una evangelización que no destruyera la identidad cultural y religiosa de los pueblos.

2.4 DEL SEÑOR ES LA TIERRA Y TODO LO QUE HAY EN ELLA: DEFENSA DE LOS TERRITORIOS CON APOYO EN LA CONCIENCIA ECOLÓGICA.

La condición sagrada del cerro del Tepozteco, permitió el paso a otra forma de resistencia, empezando a ser el tema ecológico uno de los puntos importantes a tratar. La definición del problema, contra el que protestaba el CUT, empezaba a contar con el respaldo de centros de investigación dentro de la Universidad Nacional Autónoma de México, la Universidad Autónoma Metropolitana, y de organizaciones ambientales expertos en medio ambiente. El tema ecológico entró en el discurso político, pero no por eso alejado del ámbito religioso.

²³ Entrevista a Fermín Bello, 15-Diciembre-2011

²⁴ Entrevista al Padre Filiberto González Martínez, 19 –Marzo-2012.

Se considera que la ecología era un subcapítulo de la biología, pero en los años 60s surgió la conciencia de la crisis ecológica, y así este tema, comenzó a ser una incitación para los movimientos sociales Boff (2001), considera que “la tierra está enferma entonces la ecología se convirtió en un discurso político, tal vez hoy es el discurso que más moviliza a la opinión pública mundial porque tiene que ver con la supervivencia de la humanidad, la salvaguardia del futuro de la tierra porque sino protegemos la tierra que es la base de todo, todos los demás proyectos no tienen sustentación”²⁵.

Según lo documentado por Reynolds (1997), “El municipio de Tepoztlán tiene acceso a pisos ecológicos muy diversos que varían entre los 1 500 metros sobre el nivel del mar en San Andrés de la Cal, hasta los 2. 350 metros en San Juan Tlacotenco, condiciones que, sin duda, configuran en la sociedad campesina tradicional un aspecto de gran riqueza ecológica y el dominio de recursos variados”.

Como ya se mencionó “en el decreto del 31 de enero de 1930, se señala que los terrenos en cuestión son terrenos comunales de Tepoztlán, en otro decreto del 22 de enero de 1937, el entonces presidente Lázaro Cárdenas del Río, decreta esas tierras como: Parque Nacional el Tepozteco y por último con el presidente Miguel de la Madrid Hurtado, el 30 de noviembre de 1988, queda asentada el área como “Área de Protección de Flora y Fauna Silvestre”, estableciendo el corredor biológico Ajusco- Chichinautzin” (Demesa:1998: 48). Sin embargo, abruptamente, “el 22 de agosto, Morales y los miembros del ayuntamiento extendieron una "carta de factibilidad" para el proyecto, que el gobierno del estado asumió como permiso para proseguir con la construcción” (Reynolds, 1997).

Según lo menciona Rosas (1997) y Velázquez (2008), el grupo ambiental internacional Greenpeace, entró en contacto con el CUT para ver las cuestiones ecológicas, aunque con anterioridad ya se había reunido con miembros de Mujeres Tepoztecas. La página de internet de Greenpeace México, comenzó a mostrar fotos de Tepoztlán y datos sobre el proyecto. “El

²⁵ www.revista-rypc.org/.../las-cuatro-ecologias-de-leonardo-boff.htm

interés mostrado por Greenpace fue decisivo para que la cuestión ambiental fuera uno de los temas principales del CUT “(Velázquez ,2008:82). Así mismo el sacerdote en turno durante el conflicto del club de golf, hizo su intervención en este aspecto y decidió participar con los grupos ecológicos. En la siguiente entrevista se puede apreciar parte de su colaboración.

Yo participé con los grupos ecológicos. Al año que yo llegué escogí participar con ellos, mi táctica fue primero escuchar, escuchar a unos y a otros. Como tomar el pulso que es el sentir del pueblo, en todos los pueblos hay intereses, muchas veces mezquinos. De hecho las tierras fueron adquiridas mañosamente, los empresarios tenían su plan, tomando de la autopista no sé qué tanto de tierra hacia arriba, hacia abajo no hay tanta vegetación, pero es el panorama típico de Tepoztlán²⁶.

Se puede valorar que el interés del padre Filiberto, de participar con los grupos ecológicos, se enfoca en los preceptos de la TL, algunos de estos preceptos van enfocados en resolver estos grandes problemas:

“El calentamiento global, el efecto invernadero, los cambios extremos del clima que vienen alterando el equilibrio del planeta, la extinción de miles de especies, el descongelamiento de los polos y nevados, la carestía de alimentos, el hambre, la erradicación de la pobreza, la modificación de pautas insostenibles de producción y consumo, la protección y ordenamiento de la base de los recursos naturales para el desarrollo social y económico, la destrucción de la capa de ozono, la basura, el transporte, el deterioro del medio ambiente marino, el avance de la desertificación, la mayor frecuencia de desastres naturales, cada vez más devastadores, y el aumento de la

²⁶ Entrevista al Padre Filiberto González Martínez, 19 –marzo-2012.

contaminación del aire, el agua y los mares que afecta a millones de seres humanos” (Richard ,2011).

Además de la tierra, la conservación de los recursos ambientales son unos de los elementos que ha definido a lo largo de la historia las acciones colectivas de este pueblo, se puede decir que crea un sentimiento de pertenencia, y sin duda, es una causa justa para generar movilizaciones colectivas. “En la zona ecológica del Tepozteco, dentro de la cual se pensaba construir el proyecto turístico, existía un deterioro importante del hábitat en su zona sur, ocasionado en parte por la empresa promotora, que durante todo el tiempo que fue de su propiedad la había deforestado, quemado y arrendado a agricultores. Sin embargo, el terreno era susceptible de ser restituido” (Velázquez, 2008).

Al presentar su proyecto, “la empresa constructora estimó que la población de Tepoztlán contaría con la creación de un fideicomiso por 55 millones de pesos a favor del núcleo comunal de Tepoztlán para la promoción de empresas agrícolas y de actividades de vigilancia ambiental; la construcción de una subestación eléctrica, que generaría 30 mil kilovatios y el inicio de las acciones de recuperación y preservación ecológica” (Velázquez, 2008). Pero existían muchas dudas acerca de estos posibles beneficios y el CUT empezaba a reforzar sus técnicas de resistencia con el apoyo del párroco Filiberto.

Los líderes del CUT, se identificaron con el padre y se formaron grupos que empezaron a ir a la casa parroquial, y lo invitaban a sus sesiones, donde los escuchaba y les daba su opinión, como a continuación narra el padre.

Les decía están en todo su derecho, ustedes son de aquí, nacieron aquí, su ombligo esta aquí. Ciertamente, lo que me presentaron del proyecto del club de golf a mi no me convenció, aunque digan que iban a poner más pozos para el agua, de por si sufren de agua, los campos de golf ocupan muchísima agua y más las plagas que ocasionan se iba a exterminar animales propios del área, en fin, va

*haber mucho más afluencia de gente, mucho más y Tepoztlán ya está todo lleno, los cerros y todo, ya está todo lleno*²⁷.

Efectivamente las sospechas mencionadas, sobre el problema del agua, por el padre y el CUT, no eran erradas. Según reporta Quero (2001), Rosas (1997) y Velázquez, (2005). “En forma paralela a la información de Greenpeace, investigadores de la Universidad Nacional Autónoma de México, Universidad Autónoma Metropolitana y la Universidad Autónoma del Estado de Morelos comenzaron a presentar en periódicos nacionales estudios que coincidían en señalar daños al ambiente, de realizarse el proyecto turístico”. El CUT entró en contacto con algunos de estos investigadores, que en ciertos casos decidieron asesorar en cuestiones técnicas al movimiento.

“Uno de los cuestionamientos principales de la población de Tepoztlán, era sobre el uso del agua. Según cálculos de los inconformes, el pasto con el que se pretendía cubrir las 70 hectáreas del campo de golf y los jardines de las residencias requerirían en los meses críticos —aunque al agua se le diera un uso óptimo—, una lámina de 3.5 mm al día, es decir, más de cuatro mil metros cúbicos diarios. Esta cantidad era cinco veces más la del consumo total de la población de Tepoztlán” (Velázquez, 2008:86).

La participación del padre Filiberto, en este caso, fue menos interactiva que en el rescate de la identidad cultural, sin embargo, contar con el apoyo del párroco en esos momentos de resistencia fue muy estimulante, según lo comenta su discípulo, que lo acompañaba a varias de sus reuniones.

Fue muy valioso el apoyo del padre “Fili”, mencionaba pasajes de la biblia donde se observaba que era importante para Dios el cuidado

²⁷ Entrevista al Padre Filiberto González Martínez, 19 –marzo-2012.

de la naturaleza. Los miembros de los grupos lo escuchaban muy atentos²⁸.

El padre Filiberto, aprovechaba los momentos de reunión con los grupos ecológicos para guiarlos como cristianos, según narra:

Yo los acompañaba, los escuchaba. Aprovechando el momento sacando citas de la biblia, el vivir con armonía con la naturaleza, en la creación como el Génesis y los Salmos²⁹.

"Del Señor es la tierra y todo lo que hay en ella, el mundo y los que en él habitan" (Libro de los Salmos 24,1).

"Vio lo que había hecho; y era bueno en gran manera" (Génesis 1,31).

"Enseguida, Dios nos entregó la casa y nos puso en ella como administradores. Dios tomó al hombre y lo puso en el huerto de Edén para que lo cultivara y lo cuidara" (Génesis 2,15).

Un punto de suma importancia, es considerar la estrategia del padre al situar la biblia, como sostén de este problema ecológico, que los respalda como cristianos a trabajar por un mundo mejor y a no dejarse convencer de los inversionistas. De este modo la biblia constituye el lazo que permite una unión correcta entre política y fe cristiana. Lo anterior, sin duda, es una forma más de movilizar voluntades, como sujetos con derechos a través de la revelación de la fe.

A sabiendas de que La Teología de la Liberación, hace una reinterpretación de la biblia, releyéndola desde los pobres y los más vulnerables.

Richard (2011), argumenta que también en el aspecto ecológico "las

²⁸ Entrevista a Iván Ortiz, 10 - marzo -2011.

²⁹ Entrevista al Padre Filiberto González Martínez, 19 -marzo-2012.

personas que resienten más el impacto de la explotación brutal de nuestro planeta, son los grupos más vulnerables: los desposeídos, las etnias, las mujeres, los niños, los campesinos. Pues la explotación de la tierra, del agua y del aire, es la explotación misma del ser humano”. Así, está suma del argumento ecológico por la defensa del territorio, también forma parte de las resistencias en contra de la Religión Católica Institucional, ya que el discurso religioso pretendía legitimar, en buena medida, las acciones emprendidas por los grupos ecológicos.

2.5 ¿SÓLO SERVIDORAS DEL ALTAR?: LA PARTICIPACIÓN DE LAS MUJERES COMO MOVIMIENTOS DE RESISTENCIA.

En los últimos tiempos se ha reflexionado mucho acerca de la dignidad de la mujer, sus derechos y deberes en los diversos sectores de la comunidad eclesial, esta reflexión se siente ahora interpelada por algunas corrientes del pensamiento que no coinciden con los estándares religiosos ortodoxos. La religión, en especial la católica, es vista fundamentalmente como un factor retardatario en ese proceso de interacción femenina, y en consecuencia, se ha visto desvalorada en dichos aspectos.

El problema de género, en los últimos años, ha delineado nuevas tendencias para afrontar la cuestión femenina. Una primera tendencia, subraya fuertemente la condición de subordinación de la mujer, a fin de suscitar una actitud de contestación. Según, Joseph Ratzinger, en la carta a los obispos de la Iglesia católica sobre la colaboración del hombre y la mujer en la Iglesia, se refuerza la idea de que la liberación de la mujer exige una crítica a las Sagradas Escrituras³⁰ Ante estas corrientes de pensamiento, la Iglesia, habla de un cambio de colaboración activa entre el hombre y la mujer, precisamente en el reconocimiento de la diferencia misma.

Esto se verifica a nivel ontológico, ya que, sería equivocado decir que la iglesia de ninguna manera ha respondido a este viento de cambio. A las mujeres ahora se les permite participar en la liturgia de la misma, según lo

³⁰ Autor: Joseph Card. Ratzinger | Fuente: Congregación para la doctrina de la fe. Carta a los obispos de la Iglesia católica sobre la colaboración del hombre y la mujer en la Iglesia.

aclara la notificación que se remitió a Roma, el 15 de marzo 1994, por la Sagrada de Congregación para el Culto Divino y la Disciplina de los Sacramentos a los Presidentes de las Conferencias Episcopales.³¹

Exteriorizando lo siguiente:

El texto comunicaba a los Presidentes de las Conferencias Episcopales una interpretación auténtica del Canon 230 # 2 del Código de Derecho Canónico, el cual indica que el Pontificio Consejo, para la Interpretación de los textos legislativos se le ha preguntado, recientemente, si las funciones litúrgicas que, de acuerdo con el canon anterior, pueden ser confiadas a los fieles laicos, pueden llevarse a cabo a partes iguales por hombres y mujeres, y si sirve en el altar puede ser incluida entre las funciones a la par con los demás que señale el canon”.

La respuesta a esta notificación fue la siguiente:

La Santa Sede respeta la decisión adoptada por algunos obispos para razones específicas locales sobre la base de lo dispuesto en el Canon 230. Al mismo tiempo, sin embargo, la Santa Sede desea recordar que siempre será muy óptimo seguir la noble tradición de varones al servicio del altar. Ya que, como es bien sabido, esto ha llevado a un desarrollo alentador de las vocaciones sacerdotales. Así, la obligación de apoyar a estos grupos de monaguillos siempre va a continuar³²”

Opinión del padre Filiberto ante la posición de la iglesia católica sobre la participación de la mujer:

Siempre, desafortunadamente, en la iglesia católica aunque la mayor parte de asistencia es la mujer y es la mujer la que educa la fe, sin

³¹ www.vatican.va/roman_curia/congregations/ccdds/index_sp.htm. consultado en mayo de 2011.

³² www.vatican.va/roman_curia/congregations/ccdds/index_sp.htm. consultado en mayo de 2011.

embargo, ha prevalecido en las estructuras de la iglesia con un papel muy irrelevante, al punto que se llegó a decir que la mujer no podía tocar las campanas porque se abrían o no podía subirse al presbiterio donde solamente el sacerdote o el ayudante podían subirse. Eso es algo inadmisibile³³.

A pesar de lo anterior expuesto, algunos sacerdotes trabajan arduamente para incluir a las mujeres laicas, lo más posible en la iglesia y en las actividades parroquiales. En Tepoztlán, se pudo observar una línea liberadora con una amplia participación de la mujer. Las mujeres en el conflicto del club de golf, tuvieron una participación muy activa en los aspectos religiosos, y en el periodo en que estuvo el padre Filiberto, la participación fue radicalmente diferente. Para muestra se encuentra la entrevista a la Sra. Elvia López.

El padre "Fili" es un hombre sabio, que sabe unir. Por eso abrió su iglesia a la acción apostólica de la mujer, le confía el servicio del altar, por vez primera vemos a la mujer sirviendo como acólitas o monaguillas durante la misa, sobre todo en las festividades y en los domingos. ¡Con qué dignidad y decoro subían al altar a servir a la misa! También las mujeres son enviadas a dar la comunión a los enfermos. Repartían la comunión durante la misa ante la mirada de asombro de algunas mentes conservadoras³⁴.

Mas, el interés del padre, de introducir a la mujer en el ámbito religioso no se quedó solamente en ser servidoras en el altar, llegó más lejos, aprovechando que había mujeres muy entregadas y profesionistas practicantes, comenzó a formar grupos de mujeres misioneras. Como se puede observar en la siguiente narración:

Empecé un plan con la maestra Meche Rojas (ahora fallecida), ella conocía muchas mujeres y formamos un grupo. Se juntaron como

³³ Entrevista al Padre Filiberto González Martínez, 19 –marzo-2012.

³⁴ Entrevista realizada a la Sra. Elvia López, el 15 de Enero de 2012.

*unas 15 o 20 mujeres a hacer servicio social. En el ámbito religioso se juntaron en tiempo de la cuaresma y de semana santa, a hacer misión en los pueblos más apartados. Recuerdo que se logró formar un grupo de 80 mujeres y se les dio la preparación religiosa, se repartieron en los pueblitos y ranchitos en Tepoztlán, porque yo estaba solo*³⁵.

Tanta fue la trascendencia de estas mujeres que fueron enviadas a otras partes a predicar. A las mujeres laicas se les daba la oportunidad de trabajar en la evangelización de manera oficial, según lo narra Doña Elvia López:

*Yo colaboré con el Padre Filiberto como misionera, ya que al padre nunca le asignaron un vicario, entonces al no tener sacerdotes que lo ayudaran, ideó brigadas de misioneros y misioneras y ahí me enrolé con todo gusto. Varias mujeres, estuvimos asignadas en Cuanantitla y posteriormente en Tierra Blanca. De ahí fuimos enviadas a una misión a Chiapas, fuimos en semana santa. A mí me tocó estar en un poblado llamado Ciudad Victoria. Fue una experiencia muy grata para mí esa aventura misional, conocer al gran luchador social y verdadero padre y pastor de los indígenas, Don Samuel Ruiz García, un señor de una personalidad impresionante, en la que de inmediato se descubre la presencia de dios*³⁶.

Como se pudo apreciar, en el ámbito religioso, en especial en la religión católica, se percibe un retrógrado interés en el proceso participativo de la mujer en las cuestiones litúrgicas, derechos y deberes en los cargos eclesiásticos, se obtiene como consecuencia, que la mujer sea apenas mencionada en los diversos sectores de la comunidad civil eclesial, sin embargo, la iglesia considera que ha equivocado su papel y verifica a nivel

³⁵ Entrevista al Padre Filiberto González Martínez, 19 –marzo-2012.

³⁶ Entrevista a Elvia López, realizada el 15 de Enero de 2012.

reglamentario, pero no en la práctica. Bajo estos parámetros la TL, pone manos a la obra, y considera que es equivocado decir que la iglesia de ninguna manera ha respondido a este viento de cambio, en cuestión de género, y ahora las mujeres se les permite participar en la liturgia y en misiones religiosas, como se pudo observar en el caso tepozteco.

Para concluir este capítulo, se puede enunciar que las representaciones y prácticas religiosas que aquí se presentaron, están enfocadas en los procesos contemporáneos de intercambio, movilidad y diversificación religiosa, ya que existe una profunda diferencia entre lo que fueron y lo que son en la actualidad, lógicamente porque el compromiso social, se ha renovado a través de la historia donde han existido una serie de movimientos de profundización y renovación eclesial que ha venido dinamizando la iglesia católica, como lo ha hecho la Teología de la Liberación.

Este compromiso con las mujeres, la ecología y la identidad cultural, departe del padre Filiberto, cuestiona la naturaleza jerárquica de la iglesia, al menos como se ve desde el Vaticano, a pesar de ello, se observa que la tarea de la iglesia se ha multiplicado, se ha abierto el abanico de comprensión a los sectores que sufren la exclusión tanto económica, política, social, cultural, ecológica, de género y religiosa.

En este análisis de algunos aspectos de la Teología de la Liberación en Tepoztlán Morelos, se ve reflejado como la TL se ha dirigido a diversos campos de la realidad. Pero todo depende del cristal con que se mire, ya que estos preceptos que hacen fuerte a la TL, como la reinterpretación de la biblia y las refutaciones a la religión católica institucional, han ocasionado una serie de conflictos graves que se pudieron observar a nivel internacional.

Dichos contratiempos, de la TL y la religión Católica Institucional, también se ven reflejados en Tepoztlán, donde se observó el conflicto político con su

juego de intereses grupales y la necesidad de allegarse a lo sagrado de su parte, como se señala en el siguiente capítulo.

CAPÍTULO III.

AFINIDADES Y DISCREPANCIAS ENTRE LA TEOLOGÍA DE LA LIBERACIÓN Y LA RELIGIÓN CATÓLICA INSTITUCIONAL: EL PANORAMA DE CONFLICTO EN TEPOZTLÁN CON INTERVENCIÓN RELIGIOSA.

“Ahi donde Dios tiene un templo, el

Demonio levanta una capilla”.

Robert Burton.

3.1 AFINIDADES Y DISCREPANCIAS EN LOS FUNDAMENTOS BÍBLICOS.

Los altos mandos de la religión católica institucional, entre ellos Ratzinger (1983), consideran que: “aunque la TL, no pretenda agregar un nuevo tratado teológico a los otros ya existentes, se comprende como una nueva hermenéutica de la fe cristiana, esto es, como una nueva forma de comprender y realizar el cristianismo en su totalidad, pero esto altera a la teología en su estructura fundamental, y no sólo en sus contenidos particulares. Por eso mismo, altera todas las formas de la vida eclesial, la construcción eclesiástica, la liturgia, la catequesis y las opciones morales” (p. 4).³⁷

Bajo esta percepción es que se organizaron una serie de choques, entre estas dos posturas religiosas. Las reinterpretaciones que hace la TL, están encabezadas en la discusión de una teoría política que les permite pensar en la práctica en forma creativa y que es trabajada especialmente en el libro del éxodo, los profetas y los evangelios, pero por otro lado, también la necesidad de una identificación con el marxismo. Los tres principales aspectos bíblicos que toma la TL, se describirán a continuación:

3.1. 2 - Fundamentos Bíblicos: Dos versiones de la Religión Católica.

En esta investigación, los fundamentos bíblicos son contemplados, ya que tanto la TL como la Religión Católica Institucional, reflexionan la biblia como elemento fundamental de sus preceptos. Se considera que La biblia o Sagrada escritura, es la palabra de dios, y escrita por inspiración del Espíritu Santo.

³⁷ Joseph Ratzinger, Prefecto de la Congregación para la Doctrina de la fe, Vaticano. “Presupuestos, problemas y desafíos de la teología de la liberación”.

<http://www.aciprensa.com/Docum/teologia83.htm> .

El antiguo testamento tiene como fin principal preparar la llegada de Cristo. Comprende 46 libros, subdividido en tres partes fundamentales: Libros históricos, Libros proféticos y libros sapienciales.

El nuevo testamento, trata principalmente del misterio de dios hecho hombre, es decir, de Jesucristo y su predicación, su vida y sobre todo su muerte y resurrección redentoras. Comprende 27 libros: Cinco libros históricos: los cuatro evangelios y los hechos de los apóstoles, 21 cartas y el apocalipsis.

a) El Éxodo desde la interpretación de la TL y su confrontación.

Del antiguo testamento, la TL toma el éxodo, y hace referencia a la preocupación de dios por liberar a su pueblo, para ellos la liberación de Egipto es un acto político, según lo señala Gutiérrez (1973), “Los primeros capítulos del Éxodo nos describen la situación de la opresión en que vivía el pueblo judío en Egipto y el afán de dios por liberarlos de la opresión” (p. 204).

Fragmento del Éxodo.

“Bien he visto la aflicción de mi pueblo que está en Egipto y he oído su clamor a causa de sus exactores, pero tengo conocidas sus angustias, y he descendido para liberarlos de mano de los egipcios y sacarlos de aquella tierra a una tierra buena y ancha, a tierra que fluye leche y miel” (Moisés 3, 8).

Considerando que la TL tiene en cuenta, ampliamente, la narración del Éxodo, se hace mención de esto en la “Libertatis nuntius” documento, donde se contemplan aspectos que contradicen lo argumentado por la TL., considerando que la liberación de la cual evoca la TL, “no puede referirse a una liberación de naturaleza principal y exclusivamente política de la liberación de la dominación extranjera y de la esclavitud. Ya que se

considera que la significación específica del acontecimiento del éxodo, está ordenada a la función de libertad espiritual del pueblo de Dios”.³⁸

b) La reinterpretación del libro de Los Profetas.

En el libro de los profetas, según la TL, se denuncia la idolatría, la explotación del pobre contra el poderoso y la infidelidad de los gobernantes. Como señala Gutiérrez, (1974) “Su mensaje era a la vez político y religioso. Los profetas, anuncian un reino de paz, pero la paz supone el establecimiento de la justicia. Paz, justicia, amor, libertad son realidades intimistas, no sólo actitudes interiores, son realidades sociales, portadoras de una realidad histórica” (p.244).

Fragmento del Libro de los Profetas.

“El producto de la justicia será la paz, el fruto de la equidad una seguridad perpetua” (Isaias 32, 17).

La Libertatis nuntius, también hace mención del libro de los Profetas, y hace una reflexión crítica de la postura que propone la TL, considerando que no deja de recordar con particular vigor, las exigencias de la justicia y de la solidaridad, y de hacer un juicio extremadamente severo sobre los ricos que oprimen al pobre lanzando amenazas contra los poderosos y dicen que la acumulación de iniquidades no puede conducir más que a terribles castigos. Por esto, la fidelidad a la Alianza no se concibe sin la práctica de la justicia. La justicia con respecto a Dios y la justicia con respecto a los hombres son inseparables. Dios es el defensor.³⁹

³⁸ Congregación Para la Doctrina de la Fe “Libertatis Nuntius” -Instrucción sobre algunos aspectos de la 'Teología de la liberación' 6-8-1984. www.corazones.org/doc/libertatis_nuntius.htm. Consultado el 15 de noviembre de 2011.

³⁹ Congregación Para la Doctrina de la Fe “Libertatis Nuntius” -Instrucción sobre algunos aspectos de la 'Teología de la liberación' 6-8-1984. www.corazones.org/doc/libertatis_nuntius.htm. Consultado el 15 de noviembre de 2011.

c) La reinterpretación de los Evangelios.

En el libro de los evangelios, se concentra una interpretación de la fe cristiana por parte de la TL, del sufrimiento, la lucha y la esperanza de los pobres a través de la palabra de Jesús.

Fragmento del Libro de los Evangelios.

“Porque tuve hambre y me diste de comer, tuve sed y me diste de beber, fui huésped y me recogiste, desnudo y me cubriste, enfermo y me visitaste”

“De cierto os digo que en cuanto lo hiciste a uno de mis hermanos más pequeño, a mi lo hiciste” “De cierto os digo que cuanto no lo hicisteis a uno de estos más pequeños, tampoco a mi lo hicisteis” (Mateo 25:40).

En la Libertatis nuntius, se menciona que no se puede localizar el mal principal, únicamente, en las estructuras económicas, sociales o políticas malas, como si todos los otros males se derivasen de ahí, como causa de estas estructuras, de suerte que la creación de un "hombre nuevo" dependiera de la instauración de estructuras económicas y sociopolíticas diferentes. Se considera que, ciertamente, hay estructuras inicuas y generadoras de iniquidades, que es preciso tener la valentía de cambiar. Se cree que las estructuras buenas o malas, son consecuencias antes de ser causas. La raíz del mal reside, pues, en las personas libres y responsables, que deben ser convertidas por la gracia de Jesucristo, para vivir y actuar como criaturas nuevas, en el amor al prójimo, la búsqueda eficaz de la justicia, del dominio de sí y del ejercicio de las virtudes⁴⁰. De esta manera, la Religión Católica Institucional, adjudica la problemática de los hombres y

⁴⁰ Congregación Para la Doctrina de la Fe “Libertatis Nuntius” -Instrucción sobre algunos aspectos de la 'Teología de la liberación' 6-8-1984. www.corazones.org/doc/libertatis_nuntius.htm. Consultado el 15 de noviembre de 2011.

mujeres, a una falta de visión o de enseñanza Cristiana, que por libre albedrío, deberían de seguir.

A continuación se expone un cuadro que hará más comprensible este tema.

Fundamentos Bíblicos	Teología de la Liberación	Católica Institucional
Éxodo.	Se concentra la preocupación de dios por liberar al pueblo de Egipto, pero esta liberación se da como un acto político.	La liberación del pueblo Egipto, no es un acto exclusivamente Político, sino que también se contempla la libertad espiritual del pueblo.
Profetas	Se denuncia la explotación del pobre contra el poderoso, en un mensaje político y Religioso.	Se considera que la TL, hace un juicio extremadamente severo sobre la injusticia de ricos para los pobres, pero no se debe olvidar la justicia con respecto a Dios que es inseparable de la justicia con respecto a los hombres.
Evangelios	Se concentra una interpretación de la fe Cristiana de la lucha y esperanza de los Pobres a través de la palabra de Jesús.	No se puede localizar el mal principal únicamente en las estructuras económicas, sociales o políticas malas. La raíz del mal reside en las personas libres y responsables, que deben ser convertidas por la gracia de Jesucristo.

Tabla 1 - Contrastes Bíblicos entre la Religión Católica Institucional y la TL.

En el cuadro anterior, se puede observar como a través de los fundamentos bíblicos se han hecho estas dos interpretaciones de la religión católica, donde la TL, toma una postura comprometida en su papel de denuncia radical a través del libro del éxodo, los profetas y los evangelios, descubre aspectos de la realidad marcadas por profundas injusticias institucionales en el campo socio-político. Por su parte la religión católica institucional, marca una fuerte preocupación por la posibilidad de una pérdida de la función espiritual, es decir, reducir los aspectos religiosos sólo a problemas terrenales alejados de la presencia divina. Esta cuestión también puede ser observada en la interpretación del cristianismo.

3.1.3 La Interpretación de Cristo desde la Teología de la Liberación.

Concentrándose en estos hechos y partiendo de la preocupación de Dios por liberar a su pueblo, nombrado en el libro del éxodo, los teólogos de la liberación consideran que hay que entrar en función crítica con respecto a todo lo concerniente a Jesucristo. El interés por las actividades y el comportamiento de Jesús parte del supuesto espíritu crítico frente a la situación social y religiosa vigente, porque ésta no encarna sin más las necesidades de la sociedad ni la voluntad de Dios.

Esa función crítica está ligada profundamente con la muerte de Cristo. Para Dussel (1971), “Jesús no murió en la cruz ni por masoquista (porque le gusta sufrir) ni porque le gustara ascéticamente la purificación del cuerpo. Jesús fue a la cruz porque la lógica de la totalidad y del pecado tenía que matarlo porque cumplió la función crítica y dijo: malditos vosotros, fariseos hipócritas, muy pintados de blanco por fuera, pero podridos por dentro. Jesús era un riesgo político para los herodianos palestinos y para el imperio romano de Poncio Pilatos”. De esta manera Dussel, considera que “esa función crítica es difícil, pero es la que hoy necesita la iglesia latinoamericana de tal manera que, si un grupo no cumple esa función, está muerto, no se ha renovado” (p.168).

Según Gutiérrez (1973), la muerte y resurrección de Jesús, redime al hombre “es el mismo Dios quien, en la plenitud de los tiempos, envía a su

hijo para que hecho carne venga a liberar a todos los hombres de todas las esclavitudes a que los tiene sujetos el pecado, la ignorancia, el hambre, la miseria y la opresión, en una palabra la injusticia y el odio que tienen su origen en el egoísmo humano (p.238). Y para Boff (1972), "El cristiano ha de ser un hombre libre y liberado. Con lo cual no queremos decir que haya de ser un anarquista y un sin-ley, sino que entiende de modo distinto la ley" (p:111).

Se entiende entonces que en los teólogos de la TL, se deslinda al Jesús de la fe, aquel fue un mesías judío de su tiempo, el de los milagros, el abnegado, el que ponía la otra mejilla y éste; el que asume la TL, constituye una innovación doctrinal que acaba rompiendo con el contexto histórico, en el que se inserta íntegramente, el liberar a todos los hombres de todas las esclavitudes.

En la *Libertatis nuntius*, se considera que la TL pierde de vista lo esencial, y olvida la respuesta de Jesús⁴¹: "No sólo de pan vive el hombre, sino de toda palabra que sale de la boca de Dios"(Mateo 4, 4). Así, ante la urgencia de compartir el pan, algunos se ven tentados a poner entre paréntesis y a dejar para el mañana la evangelización: en primer lugar el pan, la Palabra para más tarde. Según lo citado en la *Libertatis nuntius*, es un error mortal el separar ambas cosas hasta oponerlas entre sí.

Por otra parte, el sentido cristiano sugiere espontáneamente lo mucho que hay que hacer en uno y otro sentido. Para la TL, parece que la lucha necesaria por la justicia y la libertad humanas, entendidas en su sentido económico y político, constituye lo esencial y el todo de la salvación. El evangelio se reduce a un evangelio puramente terrestre. Ésta reinterpretación que se hace sobre la Cristología por parte de la TL, fue un tema que todavía abrió polémica en la reciente jornada teológica del 2011,

⁴¹ Congregación Para la Doctrina de la Fe "Libertatis Nuntius" -Instrucción sobre algunos aspectos de la 'Teología de la liberación' 6-8-1984. www.corazones.org/doc/libertatis_nuntius.htm. Consultado el 15 de noviembre de 2011.

como se puede observar en parte de la conferencia: “Teología de la liberación” por el padre José Antonio Sayés, para él, el problema es una cuestión de matiz, pero en la teología católica una cuestión de matiz puede cambiar totalmente el cristianismo.

Fragmento de la conferencia “Teología de la Liberación”.

Hay una falsa interpretación del cristianismo porque Jesús, es reducido a un ejemplo de compromiso socio-político, ya no es el redentor, él que me libera del pecado, él que me libera de la muerte, él que me trae la filiación divina, es reducido a un ejemplo⁴²

Así una vez más, el sentido redentor de Jesucristo al ser enviado por su padre a la cruz, para librar los pecados de la humanidad, quedaría reducido a una cuestión terrenal. Continúa Sayes:

En ese sentido y por lo tanto, no cabe otra interpretación de la muerte de Cristo más que verla simplemente como el enfrentamiento de un encuentro socio-político con los poderes facticos de su tiempo. Es falso que Cristo vaya a la cruz por exigencia de un padre que pide venganza, Cristo no va a la cruz así, pero no se puede eliminar que Cristo en la cruz, hace un acto redentor de reparación de nuestros pecados al padre.

Es así como a través de la lectura crítica de la biblia practicada en la TL, se han creado estas dos posturas, donde se observa la lucha contra los poderes dominantes contemplados en la biblia, al interpretarlo de este modo, existe una reflexión sobre el entorno religioso, social, económico y político, pero sobre todo se cuestiona si no podría ser de otra manera, de este modo se crea un entorno de resistencia con el orden que establece la religión católica dominante o institucional, precisando así otro aspecto de resistencia social: la relación religión-utopía.

⁴² Conferencia: “Teología de la Liberación” por el padre José Antonio Sayés. La Jornada Teológica de la Región Norte (JTN) (México, EEUU, Canadá). En México D.F. 7 de octubre de 2011.

La utopía, también, se puede expresar en los ámbitos religiosos y explica, en parte, el involucramiento de creyentes en movimientos políticos y sociales, para Guldberg (2006), “la utopía constituye, ni más ni menos, el lazo que permite una unión correcta entre política y fe” (p. 90).

La dimensión utópica, es comprendida en este punto como la esperanza de crear un mundo más justo para todos Guldberg (2006), señala que “se podría decir que es irrenunciable de los seres humanos, esto moviliza voluntades y puede en ocasiones ser más fuerte que los infortunios sociales (p.91). Se entiende aquí a la utopía como un espacio simbólico de resistencia contra el poder u orden establecido, el cual contempla una mejor vida para todos.

Hasta aquí se han expuesto unas de las cuestiones que han causado una enorme oposición entre las dos posturas de la religión católica, se han señalado algunas de las reinterpretaciones que se hacen de la biblia, sin embargo, existe otra cuestión que ha causado polémica entre los parámetros religiosos institucionales y la TL, la influencia marxista en algunos representantes de la TL.

3.2 LA INFLUENCIA MARXISTA EN LA TL Y SU ENFRENTAMIENTO CON LA RELIGIÓN CATÓLICA INSTITUCIONAL.

Para algunos representantes de la TL, fue necesaria una filiación con el marxismo. El dialogo marxismo-cristiano que no era un dialogo con el marxismo como filosofía (materialismo dialectico), ni como el marxismo como proyecto político (el comunismo real), sino como el marxismo como instrumento de análisis de la realidad (materialismo histórico). Berryman (1989), aclara que “su punto central a saber que el centro del mensaje bíblico es que la acción de dios (en Israel y en Jesucristo) es instaurar la justicia entre los seres humanos, y en ello coinciden Marx y la biblia” (p.135).

Hablando de religión, en Marx subyacía cierto prejuicio antirreligioso, que consistía en la creencia de la posible desaparición de la religión, al igual que lo creían Frazer, Durkheim o Tylor. Estos autores clásicos, estaban

convencidos de que llegaría un tiempo en que la religión desaparecería inevitablemente.

Según Ngoc (1793), “La religión para Marx, era una expresión de la miseria y protesta contra ella, considera que no desaparecería con el avance del conocimiento racional, sino únicamente con la supresión de los fundamentos materialistas de la enajenación. La religión no sólo es alineación de cada hombre individual, sino instrumento de la clase dominadora, para oprimir a los dominados. La alineación religiosa cumple así una función social, es opio del pueblo” (pp. 15-16).

Navarro (1992), afirma que la TL, mantiene una especie de acercamiento con el marxismo, no por su alianza táctica y estratégica, sino por cuestión de principios, y considera que se ha creado un modelo marxismo-cristianismo con los siguientes rasgos fundamentales:

- Es un modelo esencialmente abierto, es decir, anti-dogmático.
- Es un anti-dogmatico en lo filosófico: tanto el marxismo como el cristianismo no son cosmovisiones.
- Es anti-dogmatico en lo político: los métodos de lucha política para alcanzar las transformación social y la liberación total del hombre tiene múltiples caminos. El acceso a las estructuras partidarias se abren y no hay necesidad para los cristianos de poner entre paréntesis su fe.
- Es anti-dogmatico en lo económico: el análisis del capitalismo hecho por Marx se sitúa en una época determinada; lo valioso es su método como instrumental teórico para el análisis de la sociedad.
- Tanto el marxismo como el cristianismo son fuerzas que luchan por alcanzar un solo objetivo: la liberación del hombre.

En oposición de lo antes mencionado, *La Libertatis nuntius* señala que el análisis del marxismo, tal como se intenta utilizar en la TL, “constituye una concepción totalizante del mundo en el cual numerosos datos de observación y de análisis descriptivo son integrados en una estructura filosófico-ideológica, que impone la significación y la importancia relativa que se les reconoce. Los a priori ideológicos son presupuestos para la lectura de la realidad social. Así, la disociación de los elementos heterogéneos que componen esta amalgama epistemológicamente híbrida llega a ser imposible, de tal modo que creyendo aceptar solamente lo que se presenta como un análisis resulta obligado aceptar al mismo tiempo la ideología”⁴³. Así, no es raro que sean los aspectos ideológicos los que predominan en los préstamos que muchos de los teólogos de la liberación toman de los autores-marxistas.

En respuesta a las fuertes críticas que se hizo a los teólogos de la liberación ante sus posturas marxistas, se realiza la Carta Pastoral Común de los Obispos, en la Conferencia Episcopal de las Antillas Justicia y Paz en el nuevo Caribe, el 21 de noviembre de 1975. Marins (1978), argumenta que en esa carta “los obispos refutan la idea de que la iglesia no puede hablar de cuestiones políticas y sociales, consideran que la iglesia católica no debe condenar sin discriminación todos los tipos de socialismo, ya que la iglesia ha denunciado tres aspectos particulares del socialismo: La negación de Dios y de lo espiritual, la necesidad de la lucha de clases y la supresión de todo tipo de propiedad privada” (p. 654).

En esa misma carta se reconoce que “si se consideran el conjunto de las aspiraciones fundamentales, tales como la búsqueda de una sociedad más justa, o de una independencia y de una igualdad mayores, nada hay absolutamente erróneo en el socialismo, al contrario, estas aspiraciones son

⁴³ Congregación Para la Doctrina de la Fe “*Libertatis Nuntius*” -Instrucción sobre algunos aspectos de la 'Teología de la liberación' 6-8-1984. www.corazones.org/doc/libertatis_nuntius.htm. Consultado el 15 de noviembre de 2011.

profundamente Cristianas y deben ser apoyadas por todo el que se dice discípulo de Jesús” (Marins, 1978:655).

Para aclarar con mayor precisión la postura de la religión católica institucional frente a la teoría marxista, el Padre José Antonio Sayés, en su conferencia “Teología de la Liberación” declara que: dentro de la TL nadie sostiene, ahorita, que el análisis marxista de clase sea científico, él lo expresa de la siguiente manera.

Fragmento de la Conferencia “Teología de la Liberación”.

El marxismo ha fracasado rotundamente, de tal manera que ha ocurrido lo siguiente con estos teólogos de la T.L, que habían abrazado el marxismo: tenían miedo de ser los últimos cristianos y por miedo a ser los últimos cristianos en realidad son los últimos marxistas, el marxismo ha caído y ha caído desde su base porque ciertamente no ha sido capaz de liberar a esos pueblos del este del hambre, porque no ha sido capaz de llevar una realización económica que pudiese liberar al hombre⁴⁴.

De esta forma, el análisis marxista ha sido una fuerte divergencia entre estas dos expresiones de la religión católica, pero aunque algunos consideren que La Teología de la Liberación no pudo cambiar la posición ortodoxa que Juan Pablo II hizo en la Libertatis Nuntius, hay quienes creen que sí bien no llegó a enterrarla, Juan Pablo II sí detuvo la expansión de la Teología de la Liberación que él interpretó alineada con el comunismo. Finalmente el Papa Juan Pablo II, declara que evidentemente la TL, se trata de un peligroso cúmulo de errores al ser una completa subversión del cristianismo.

⁴⁴ Conferencia: “Teología de la Liberación” por el padre José Antonio Sayés. La Jornada Teológica de la Región Norte (JTN) (México, EEUU, Canadá). En México D.F. 7 de octubre de 2011.

En el artículo “La ortodoxia contra la Teología de la liberación” se trazan, una serie de respuestas ante la Libertatis Nuntius. En ese documento, Leonardo Boff, alterca con el Papa Juan Pablo II, y considera que tuvo una visión “corta y simplista” de este tipo de teología, que interpretó con la lógica de sus detractores. “Considera que la interpretó como un caballo de Troya del marxismo que estaba obligado a denunciar, en razón de la experiencia adquirida sobre el comunismo en su Polonia natal. Se convenció de que el peligro en Latinoamérica era el marxismo, cuando el verdadero peligro siempre ha sido el capitalismo salvaje y colonialista con sus élites antipopulares y retrógradas”⁴⁵.

Aunque la religión oficial, hostigue sin pudor a algunos de sus exponentes, Ojeda (2002), considera que “la religión institucional sabe demasiado bien que posee así un cuerpo de pastores especializados en recuperar las clientelas oprimidas del tercer mundo, lo que resulta ser una bicoca nada despreciable” (p: 47).

Pero aquí no se pretende reducir el fenómeno religioso a una competencia de mercado de productos ideológicos y de credos religiosos, sino a un debate fundamental y de alcance universal que versa sobre la cuestión a esta lucha que corresponde entre sectores dominantes y dominados. Todas estas prácticas que hace tambalear a la religión católica oficial, se han visto exteriorizadas en las distintas resistencias de los pueblos latinoamericanos y en Tepoztlán no fue la excepción.

Hasta aquí se ha analizando de dónde surgen los antagonismos entre estas dos posturas de la religión católica, ahora se analizaran los antagonismos que surgen en Tepoztlán, donde las dos vertientes religiosas, tuvieron una participación muy activa en el conflicto que se estaba suscitando en la comunidad.

⁴⁵ Juan Pablo II: La ortodoxia contra la Teología de la Liberación <http://t.co/02H2qnt>. Consultado el 15- 06-2010.

3.3 EL CLUB DE GOLF ¿UN REGALO DE DIOS? : LAS DOS POSTURAS RELIGIOSAS.

Un eje central de esta investigación se construye por la situación de conflicto que se presentó en el movimiento del club de golf, donde se involucraron distintos sectores a favor del proyecto, desde empresariales y grupos políticos, y el apoyo de altos jefes de la iglesia católica local, como el obispo de Cuernavaca, Reynoso (hoy fallecido). Velázquez (2008), señala que el obispo de Cuernavaca declaró que “la construcción del complejo turístico beneficiaría al medio ambiente mediante la creación de espacios verdes, además de ser una fuente de empleo para los tepoztecos” Incluso, Velázquez (2008) y Rosas (1997), mencionan que el obispo consideró al proyecto “un regalo de Dios que cae del cielo para beneficio de Tepoztlán”.

El diario de Morelos, en su edición del 12 de Junio de 1995, presenta una entrevista realizada por Daniel Martínez Castellanos, la cual señala que el obispo Reynoso, entre otras cosas, manifiesta que en el turismo está el futuro de Morelos, se pronuncia a favor del proyecto y asegura que es un “beneficio caído del cielo para todos los Morelenses”, además declaró, que se trata de un proyecto que generaría empleos y que se mantendrían seguras las áreas verdes (**Ver anexo 3-Nota1**). El 15 de junio de 1995, aparece otra nota en el mismo diario, donde el obispo invita a la reflexión de los tepoztecos que se oponen a las obras de inversión privada, asegurando que esas inversiones resolverán la problemática económica y agrega, “para que no nos vayamos a quedar dignos con nuestro tepozteco, pero muertos de hambre” (**Ver anexo 3-Nota 2**).

Con la participación del Obispo, se pudo percibir una postura antagónica entre religión institucional y las directrices de la Teología de la Liberación, que el padre Filiberto predicaba, después de un análisis exhaustivo de la situación, ya se tenía claro que el proyecto era rechazado por la mayoría de la comunidad, se esperaba que el párroco debiera de dar una opinión al respecto, su punto de vista y su orientación pastoral en torno al suceso, así

que decidió expresar su postura públicamente, según lo relata en la siguiente entrevista.

Yo tuve que hacer una declaración pública, dije: después de haber escuchado, hablado, consensando con gente de todas las edades y los grupos, yo estoy a favor de la causa del pueblo⁴⁶.

Cuando el padre Filiberto hizo esa declaración, un periodista que se encontraba ahí, mal interpretó sus palabras, lo que hizo que la postura del padre llegara a los oídos de los inversionistas. Sigue relatando el padre.

Yo no me daba cuenta que estaba un periodista ahí, no recuerdo bien de qué periódico, creo del correo del sur, equivocadamente el periodista puso en mi boca palabras que ni siquiera se me habían ocurrido. Informó que yo dije que había recibido una iluminación de lo alto, que me ordenaba apoyar al pueblo. Eso no fue así, lo que dije fue: después de haber meditado profundamente, descubrí que mi papel como pastor, era estar al lado del pueblo⁴⁷.

Ante estas dos posturas: la alta jerarquía religiosa, en especial, la postura del Obispo Reynoso de la diócesis de Cuernavaca, que tomó la decisión de apoyar a los inversionistas y la posición del padre Filiberto González, quien expresaba su inconformidad ante este proyecto y consideraba justa y necesaria la resistencia tepozteca, se puede observar los conflictos que surgieron en estado opuesto entre dos partes, estos surgen de intereses incompatibles, se está mencionando al conflicto “como enfrentamiento de dos o más voluntades individuales o colectivas, que manifiestan una respecto a otra una intención hostil a causa de un derecho, y que para

⁴⁶ Entrevista al Padre Filiberto González Martínez, 19 –marzo-2012.

⁴⁷ Entrevista al Padre Filiberto González Martínez, 19 –marzo-2012.

mantener o recuperar esos derechos tratan de romper la resistencia del otro, eventualmente mediante el recurso a la violencia” (Freud,1976 en Marroquín, 1996: 39).

Estos conflictos entre la religión Católica Institucional y la TL, como ya se dijo, habrán de darse en el seno de la misma iglesia, es decir, las contradicciones están al interior de la misma religión católica. Se puede expresar este tipo de conflicto, según lo señala Marroquín (1996), “los conflictos, por fuertes que sean, no deben arriesgar su permanencia institucional, incluso como requisito de éxito, y por tanto, utilizaran hábilmente los mecanismos de negociación por parte de las religiosidades oficiales, las promesas y la cooptación”. (Marroquín, 1996: 291). Ya que, (como ya se mencionó), la TL no pretende en principio, llevar su impugnación hasta el límite de ruptura con la institución eclesial, sino, hace una reinterpretación a favor de los más vulnerables.

3.4 ESTRATEGIAS DE RESISTENCIA EN TORNO AL PROYECTO DEL CLUB DE GOLF.

Al manifestarse el padre a favor del pueblo, se acentuaba una de las referencias culturales que existen en México con respecto al golf: “que su ejercicio es exclusivo de gente rica”. Por lo tanto, la construcción del club de golf, significaría un acto que buscaba el beneficio directo de los más ricos y una pérdida para el resto. Sin embargo, esta observación no era mera especulación, sino producto del conocimiento de la experiencia de poblaciones cercanas. Señala Velázquez (2009), que “el pueblo de Tepoztlán tenía referencias de pueblos aledaños como Cocoyoc, que había sido convertido en una zona de complejos residenciales, lo que marginó a la población original de las mejores tierras, y cambió su actividad laboral de campesinos a sirvientes, cuidadores o prestadores de servicios para las residencias” (Velázquez, 2008: 83). Obviamente, la gente de Tepoztlán, no quería tener el mismo destino.

A medida que aumentaba la participación contra el club de golf, por parte del padre Filiberto, también incrementaron las estrategias para tratar de persuadirlo. Según lo argumentado por Marroquín (1996), el acto de

persuasión tiene el propósito de “convencer al enemigo de que por su propio interés debe evitar cierta actuación. Entre los movimientos estratégicos esta la intimidación o la amenaza “(pp.65-66).

Se ve claramente este tipo de estrategias a las cuales hace referencia Marroquín, en una entrevista realizada al padre Filiberto, recrea como a raíz de que manifestó públicamente su apoyo a Tepoztlán, en la lucha contra el club de golf, algunos de los empresarios y promotores comenzaron a llamarle por teléfono, lo visitaban en la parroquia, en la casa parroquial, y en varias ocasiones se hacían presentes para charlar con el padre. Hasta ese momento, el asedio de los inversionistas no era tan fuerte, pero al observar que no se estaba obteniendo un resultado favorable, recurrieron al amparo del obispo Reynoso como lo expresa a continuación el padre Filiberto.

Empresarios buscaron, desde luego, el apoyo del obispo, su acompañamiento, su bendición, entusiasmándolo a que estuviera con ellos. Le propusieron que en los terrenos del fraccionamiento de lujo, que iría paralelo al club de golf, habría una capilla con suerte hasta parroquia, para los servicios espirituales de los usuarios de aquel ostentoso lugar. Esta fue una de sus ofertas, pero hubo varias muy tentadoras. Iba a ser una gran inversión, por lo tanto, la iglesia no iba a estar exenta de las bondades del proyecto⁴⁸.

Siendo el obispo el superior del padre Filiberto, le ordenó que acudiera a una reunión que se iba a llevar a cabo en un hotel de los más lujosos de Tepoztlán, pidiéndole que escuchara la propuesta de los inversionistas. A continuación lo relata.

Dicha reunión se trató de una comida y la presentación del megaproyecto, que más que dirigida al obispo era dirigida del obispo y de los empresarios a mí. Con proyecciones, con datos, con estudios, con videos, en fin una cosa muy sofisticada, para convencerme de la bondad de su proyecto.

⁴⁸ Entrevista al Padre Filiberto González Martínez, 19 –marzo-2012.

Como los inversionistas no obtuvieron nada del padre Filiberto, no pudieron convencerlo para dar marcha atrás en su apoyo para el pueblo, entonces cambiaron la táctica. Continúa relatando.

En la mesa me pusieron lo más sucio: un cheque en blanco y unas llaves de un auto nuevo para que yo cambiara de parecer en apoyar al pueblo. Yo siempre contesté que no soy de las personas, y menos de los sacerdotes, que aceptan este tipo de componendas. Yo no sería nunca un traidor a mi palabra y a mis convicciones. Yo nunca traicionaría a mi pueblo de Tepoztlán ⁴⁹.

Entre los movimientos estratégicos también se manifestó tratar de intimidar al padre Filiberto por los medios de comunicación, con el propósito de que dejara su lucha a favor de los que pedían no al club de golf.

El Diario De Morelos, en su edición del martes 8 de abril de 1997, presenta un artículo que indica lo siguiente: “Denunciaron a un cura de Tepoztlán por predicar el activismo político”. Ante la nunciatura apostólica será denunciado el sacerdote Filiberto Martínez González, por miembros de la iglesia Católica debido a que se ha dedicado a predicar el activismo político y no la palabra de Dios. El documento es llevado a la comunidad tepozteca para que firmen y demanden su cambio “inmediatamente”. Entre otras cosas, se menciona que miembros de la población cristiana tepozteca, manifestaron que el sacerdote “Fili”, en sus palabras a la población cada domingo, hace una reseña de la situación política en el municipio. Reconocieron que antes del conflicto ya había dado muestras de agresividad, pero tuvieron que aceptar esas condiciones dentro de las misas dominicales o entre semana. Afirmaron, que en las últimas lecturas de la palabra de Dios, simplemente ha mostrado inclinación a favor de los grupos

⁴⁹ Entrevista al Padre Filiberto González Martínez, 19 –marzo-2012.

radicales que han propiciado el conflicto en este municipio (**Ver anexo 3- nota 3**).

Según documentos que proporciona Moreno (2001), se menciona la existencia de una carta, de una supuesta “grey católica”. Sin embargo, se ponía en duda la credibilidad de la misma por su poca seriedad y falta de veracidad en los testimonios contra el padre Filiberto, e incluso los apellidos del padre que ahí aparecen no son los correctos, (lo mismo que en la nota del diario de Morelos).

La intención de esta carta, era sin duda, hacer valer una de las normas del derecho canónico que se observa en el Capítulo III. De Las Obligaciones y Derechos de Los Clérigos en su canon 287-2 el cual establece que los párrocos “No han de participar activamente en los partidos políticos ni en la dirección de asociaciones sindicales, a no ser que según el juicio de la autoridad eclesiástica competente, lo exijan la defensa de los derechos de la Iglesia o la promoción del bien común”⁵⁰.

Aunque los argumentos de esa carta no tienen ningún criterio de veracidad, las actividades y el comportamiento del padre Filiberto, no cambiaron, pues parten del supuesto espíritu crítico frente a la situación social y religiosa vigente.

En seguida, se expone el contenido de dicha carta.

⁵⁰ CODIGO DE DERECHO CANONICO Promulgado por la Autoridad de Juan Pablo II, Papa. Dado en Roma, el día 25 de Enero de 1983. http://www.vatican.va/archive/ESL0020/_INDEX.HTM

Carta de la Grey Católica de Tepoztlán.

Tepoztlán Morelos a 5 de abril de 1997. C. Jerónimo Priggione. Nuncio Apostólico.

Los abajo firmantes, católicos del municipio de Tepoztlán en el estado de Morelos, tenemos a bien de DENUNCIAR, ante usted como máxima autoridad eclesiástica en México, al presbítero de nuestra parroquia al C. Filiberto Martínez González de acuerdo a los siguientes:

- Desde el mes de septiembre de 1995, cuando surgió el conflicto de resistencia del pueblo de Tepoztlán en contra del gobierno del estado de Morelos, el párroco "Fili", tomó una actitud de activista político, en contra de la generación de empleos, que el gobierno del estado quería realizar en Tepoztlán.
- Que a través de la sotana, el pulpito, imágenes religiosas propiedad de la parroquia, ha predicado la violencia, el odio entre familias, vocifera que maten a los que no están de acuerdo con el movimiento radical que encabeza él y el Partido de la Revolución Democrática.
- Hace proselitismo político a fin de que nosotros los feligreses católicos se incorporen a las filas del militante PRD.
- Con todas estas actividades el cura "Fili" pone en riesgo, la creencia y la fe católica de los feligreses, el padre Fili se ha olvidado directamente de la labor cristiana, de la reconciliación pastoral, manipulando a la comunidad de tomar las armas en contra de las familias pacíficas que no comulgan con los principios del PRD.
- Organiza grupos de reclutamiento militar, disfrazándolos de talleres pastorales donde prepara a los jóvenes para la guerra, en otras palabras, el párroco Filiberto Martínez González, no predica el evangelio, ni mucho menos la palabra de dios, sino lo que predica es la violencia, el derramamiento de sangre entre las familias o simplemente es un cristiano remojado y falso predicador que responde a intereses económicos de grupos subversivos que tiene como una industria rentable a la violencia y estabilidad social.

Por lo que ya estamos cansados de él y no estamos de acuerdo que atrás de la sotana y que la iglesia católica sea guardia de subversivos profesionales que buscan beneficio económico propio

Por lo que respetuosamente exigimos a usted excelentísimo señor

- 1- Se abra una línea de investigación en torno a las actividades del presbítero Filiberto Martínez González, para deslindarle responsabilidad penal
- 2- Sea removido de la parroquia de Tepoztlán, Mor. Por no predicar la palabra de Dios nuestro Señor.

ATENTAMENTE.

CATOLICOS INCONFORMES

José González García

Dorotea Conde L.

Ángel Martínez Vallejo

Lucio (apellidos ilegibles)

Ángel Martínez Rodríguez

Lucio Ibarra Noriega.

Por otro lado, del lado de los inversionistas, aunque la postura del obispo de Cuernavaca, revelaba intereses personales, no se puede olvidar que la religión oficial, por años, ha tratado de frenar a los exponentes de la TL y sus preceptos, como el de no querer ver que los pueblos luchen por sus convicciones. Como lo manifiesta a continuación el padre Filiberto:

Yo pienso que lo más importante es que el obispo quería evitar el despertar del pueblo, no les conviene el despertar de los pueblos, que tomen su función. Y yo creo que varios sacerdotes tuvimos esos problemas al apoyar en sus luchas a los pueblos, unos eran mucho más aventados, y hay tantos ahora mártires latinoamericanos. Pero se deben de revisar todas las estructuras y las estructuras que ya están obsoletas hay que cambiarlas, hay que quitarlas⁵¹.

Hasta aquí se ha delimitado la interacción de los actores sociales involucrados, se ha observado que cada uno de ellos persigue objetivos distintos, ambos factores apoyados por bases religiosas, los inversionista encontraban apoyo con el obispo de Cuernavaca (Religión Institucional) y la gente del pueblo con el padre Filiberto (TL) lo que creó un Panorama de conflicto en Tepoztlán.

3.5 EL PANORAMA DE CONFLICTO EN TEPOZTLÁN.

El conflicto según lo señalado por Delahaye (1977), “aparece cuando en la misma situación espacio-temporal coinciden objetivos incompatibles, es decir, objetivos que no pueden ser alcanzados sin entrar en conflicto con otros actores. Dicha incompatibilidad de objetivos se da, o bien cuando dos o más actores pretenden realizar proyectos incompatibles (querer hacer) o bien cuando ambos apetecen el mismo objeto (querer tener) “(p.164-179).

⁵¹ Entrevista al Padre Filiberto González Martínez, 19 –marzo-2012.

Tratándose de conflictos religiosos habría que presuponer la otra pareja de actantes. Marroquin (1996), afirma que hay “un supuesto metadestinator divino, en cuyo nombre se actúa (dios lo quiere) y un destinatario muy amplio toda la humanidad, el mundo entero” (p.64). Como ya se observó ambas posturas religiosas, en torno al club de golf, se valen de la biblia y del mensaje que la misma profesa, bajo este aspecto, se partirá a examinar las resistencias Tepoztecas, en torno a los conflictos más radicales, es decir, en el momento en que se formaron guardias de 24 horas de barrios, colonias y comunidades.

Demesa (1998), afirma que las guardias eran extenuantes “le tocaba a todo un barrio completo, a toda una colonia entera y a toda una comunidad de las que forman parte el municipio, los siete días de la semana. Se procedió a colocar mantas en el edificio municipal en las que se manifestaba el rechazo ante el club de golf” (p: 31). Y Rosas (1997), asegura que “a partir de ese momento, todas las entradas de Tepoztlán son cercadas por alambres, tablones, las laminas, los pedazos de asbesto con los que el pueblo queda cerrado para todo el que llegue oliendo a gobierno “(p: 28). Mientras la gente dormía, si es que lo hacían, el ejército y la policía rodeó rápidamente el pueblo, pero no se atrevían a entrar. El padre Filiberto, recuerda lo siguiente:

Solamente se entraba sabiendo dónde iba y con quién iba, si viene de fuera. Si una noche alguna familia quería salir por enfermedad o algo así se acomodaban los señores para que fueran a ver al doctor o a la farmacia.⁵²

En este ambiente tan hostil para el pueblo, los procesos de resistencia se tornaban mucho más radicales, ya que respondían a hostigamientos de parte de los inversionistas mucho más violentos. Todavía con un grado de angustia, el padre Filiberto, recuerda que una ocasión un judicial se atrevió a entrar al pueblo, lo descubrieron, lo amarraron y pretendían lincharlo, pero antes fueron a pedir su consentimiento. A continuación lo relata:

⁵² Entrevista al Padre Filiberto González Martínez, 19 –marzo-2012.

Eran como la una o dos de la mañana y me fueron a despertar: Padre -me dijeron - tienen amarrado a un judicial y lo quieren linchar, ya tienen la leña y la gasolina, ya nomas lo están esperando a usted, ¿qué dice? ¡Ay dios santo! Fui y les digo: muchachos no es por ahí, la violencia engendra más violencia, cometió un error.

El judicial mencionaba que tenía una esposa y dos hijos y le dije que también la gente de Tepoztlán tenía familia y estaban defendiendo lo suyo, le propuse arrepentirse públicamente para que lo soltaran. Y con una fuerte voz, no sé de dónde sacó una voz muy fuerte, pidió perdón y dijo que volvería cuando las cosas se compusieran a traer una ofrenda con su familia a la iglesia, lo aplaudieron y le dijeron: ¡tú eres hermano, no atropelles a tu hermano! ¡Ay! hújole esas palabras, ¡me estremecieron! Lo soltaron lo llevaron hasta donde está la gasolinera y se fue. A los meses llegó con una corona de plata que mandó hacer a Taxco para la virgen de la Natividad con su familia⁵³.

Ante este acto, la presencia del padre, evitó una tragedia que pudo haber traído graves consecuencias, para todo el movimiento de resistencia, pero sobre todo se puede observar como la gente del pueblo va integrando al padre en sus acciones de lucha.

El nivel de tensión seguía muy fuerte y después de dos o tres encuentros del CUT, con el gobernador Jorge Carrillo Olea, donde se expuso el sentir del pueblo, Demesa (1998), afirma que no tuvieron una buena respuesta del gobernador “el gobernador contestó que no estaba en sus manos impedir la construcción del club de golf y que no abalaba a las autoridades que el pueblo había nombrado, sentenciando que el pueblo de Tepoztlán se encontraba en un callejón sin salida y dio a entender como presagio que habría serios problemas “(p: 46).

⁵³ Entrevista al Padre Filiberto González Martínez, 19 –marzo-2012.

Uno de los propósitos del gobernador también era desintegrar la formación del Ayuntamiento Libre Constitucional y Popular de Tepoztlán Morelos, que como ya se mencionó, tomó protesta el 30 de septiembre de 1995 y que tenía como representante a Lázaro Rodríguez Castañeda pues, según Demesa (1998), “se tenía la finalidad de instalar un ayuntamiento ilegítimo en la comunidad de Santa Catarina” (p: 44). Pero en esos momentos críticos, la gente de Tepoztlán, contaba con la ayuda de los pueblos vecinos según reitera, en la siguiente entrevista, el dirigente de la Asamblea General de los Pueblos Indígenas.

Se apoyaban todos los pueblos, impidiendo el paso, bloqueando todas las entradas, incluso bloquearon la entrada hasta el gobernador de Puebla y al Obispo de Cuernavaca⁵⁴.

Al intento de instalar un nuevo ayuntamiento en Santa Catarina, Demesa (1998), afirma que “invitaron al obispo de Cuernavaca con la intención de que avalara con su presencia el mencionado acto donde la entrada del pueblo por el poniente estaba un grupo de granaderos del estado, a los pocos minutos se hizo presente el obispo, el pueblo de Santa Catarina le inquirió su posible participación en la instalación de autoridades, a lo que el Obispo contestó que iba de paso a Cuautla, el pueblo no le creyó ya que existen vías más rápidas para llegar a Cuautla y sin olvidar la declaración que había hecho a favor del club de golf” (p. 44). El pueblo enfurecido, no dejó pasar al Obispo, según lo afirma el dirigente de la Asamblea General de los Pueblos Indígenas, en la siguiente entrevista.

Muchos, empezaron a mover el coche donde iba el obispo para no dejarlo pasar, casi lo volteaban, estaban muy enojados con el obispo, pues se había vendido desde hace mucho tiempo a los inversionistas.⁵⁵

Y el padre Filiberto reitera este acto.

⁵⁴ Entrevista al Sr. Aurelio Ramírez, dirigente de la Asamblea General de los Pueblos Indígenas

⁵⁵ Entrevista al Sr. Aurelio Ramírez, dirigente de la Asamblea General de los Pueblos Indígenas

Se sentían defraudados por todo lo que el obispo había hecho, primero estar a favor del club de golf y ahora esto. Me fueron a buscar para que yo parara este asunto, y hay voy ahora para Santa Catarina, cuando llegué el asunto ya había terminado, pero una vez más les dije que las cosas no va por ahí⁵⁶.

Las resistencias que siguieron se enfocaron en acciones legales “El CUT levantó una demanda en contra de KS y el gobernador de Morelos, Carrillo Olea, por tomar parte en la compra ilegal de tierras comunales, mientras las negociaciones continuaban en el estado de Morelos” (Reynolds, 1997). El Sr. Aurelio Ramírez, dirigente de la Asamblea General de los Pueblos Indígenas, confirma lo anterior.

La tierra es mancomunada y representantes de los pueblos fueron con la Procuraduría Agraria de México, ya que las tierras donde se quería poner el club de golf abarcaba siete pueblos y no sólo la cabecera (que es Tepoztlán). Entonces, no se podía.⁵⁷

Reynolds(1997), menciona que se tocaron dos puntos delicados, en esta situación, “la demanda del CUT para la clausura definitiva del proyecto del Club de Golf y la demanda por parte del estado para que se celebraran nuevas elecciones, abiertas, en las cuales se insinuaba que el PRI podía participar. Hasta Francisco Kladt, propuso que todo el proyecto se decidiera por referéndum electoral. En este punto, el CUT mantuvo su posición enérgicamente: no habría nuevas elecciones. Otra votación sería admitir que sus propias elecciones no eran válidas. Las paredes de las casas y los restaurantes fueron pintadas con No a las elecciones”. Ante estas posturas las relaciones pueblo-gobierno se fueron haciendo más tensas, incluso las amenazas contra el padre Filiberto se hicieron mucho más intimidantes, como manifiesta el padre en la siguiente entrevista.

⁵⁶ Entrevista al Padre Filiberto González Martínez, 19 –marzo-2012.

⁵⁷ Entrevista al Sr. Aurelio Ramírez, dirigente de la Asamblea General de los Pueblos Indígenas

Carrillo Olea mandó helicópteros con panfletos, regó todo Tepoztlán diciendo que entre las cruces que iba haber para Tepoztlán, la más grande iba a ser para el padre Filiberto. Y luego amenazas de secuestro, al punto que la gente del pueblo me estaba protegiendo. Ellos vigilaban día y noche, ellos me llevaban de comer y todo eso, me decían no salga padre. Si es que tenía que salir por un enfermo, ellos disponían de una camioneta como con 6 guaruras, para ir a ver al enfermo o ir a celebrar a los ranchos, a los pueblos algún bautizo o algo.⁵⁸

Sin embargo, a raíz de esta intensa lucha, el padre Filiberto siente que muchos se habían decepcionado al no lograr nada, como todos los movimientos se van decepcionando, se cansan, el pueblo estaba cediendo y algunos ya les habían llegado al precio. Así que se le ocurre convocar a una procesión por todas las calles de Tepoztlán.

3.6 EL ÚLTIMO ESFUERZO: LA MAGNA PROCESIÓN EUCARÍSTICA.

Rosas (1997), hace una breve mención de la procesión eucarística convocada por el padre Filiberto. “El padre solicitó convocar una magna procesión eucarística por todas las calles de la población. Por los autoparlantes de la iglesia y en todas las homilías y actos de culto, el padre vehementemente llamó a su pueblo” (p. 60). El padre Filiberto, confirma esto.

Yo convoqué a los líderes y les dije: yo noto ciertas deserciones por el gobierno con su ofertas por aquí y por allá, entonces fue en el momento de desilusión de impotencia, digo vamos organizar una procesión con el santísimo por todo el pueblo, vamos a ponernos en

⁵⁸ Entrevista al Padre Filiberto González Martínez, 19 –marzo-2012.

*las manos de dios, pero con el compromiso de ustedes, solo yo no, o dos o tres no*⁵⁹.

Y el pueblo respondió positivamente. Toda la gente asistiría llevando una vela encendida, la gente del ayuntamiento hizo cientos de antorchas y todo se puso en movimiento para realizar la convocada procesión. Rosas (1997), con respecto a la actuación y la importancia de la participación del padre Filiberto, enfatiza qué: “tal vez, después de tantos años, siga siendo la religión y por lo tanto la iglesia, el más importante factor en la cohesión del municipio más allá de identificaciones políticas, más allá de intereses económicos” (Rosas, 1997: 60). La declaración de Rosas, ante este hecho, tal vez, se debió a la gran multitud que se reunió por el poder de convocatoria que el padre tenía. En este aspecto la participación de los barrios tuvo una importancia fundamental. El padre invitó a los mayordomos de los barrios para ver qué estaban dispuestos a hacer y la respuesta fue exitosa, según lo relata.

*Ni lentos ni perezosos se hicieron comisiones en todos los barrios, en fin, invitaron a otros pueblos, yo invite a otros sacerdotes y fue fenomenal la respuesta de la gente, ahí no hubo que solamente católicos o creyentes, gente que viene de fin de semana me dijeron: padre estamos con usted y queremos colaborar, nosotros aquí tenemos nuestras casas y eso ha contribuido también a manchar este lugar mágico*⁶⁰.

Esto confirma la entrevista del Sr. Víctor Flores Magaña, miembro de la mayordomía Hermandad del padre Jesús, que mencionó que en épocas donde el pueblo ha estado en peligro de perder sus costumbres todos los barrios y colonias se han organizado contra el gobierno, diputados o

⁵⁹ Entrevista al Padre Filiberto González Martínez, 19 –marzo-2012.

⁶⁰ Entrevista al Padre Filiberto González Martínez, 19 –marzo-2012.

cualquier otra dependencia. Con respecto a la mega marcha comenta lo siguiente:

Los mayordomos de los barrios nos organizamos, reunimos muchísima gente, que estaban a favor y no querían que se construyera el club de golf, el padre Filiberto, encabezaba esta gran procesión y fue gracias a que él nos convocó que nos pudimos organizar⁶¹.

Con respecto a la procesión, y a la magnitud de esta, la Sra. Elvia López, expresa su sentir al participar en la procesión y el padre, describe su emoción, que llegó hasta las lágrimas, por la amplia participación de la gente, como se muestra respectivamente en las siguientes entrevistas:

Salimos de la parroquia y nos encaminamos hacia San Miguel, ahí nos esperaba la gente del barrio encabezada por sus mayordomos y a medida que íbamos saliendo del templo principal y llegábamos a diferentes barrios, la gente se nos unía más y más. Llegaba la punta de la procesión a este barrio y el padre todavía no podía salir de la parroquia, así de grande era la procesión⁶²

... Y fue fenomenal la respuesta del pueblo, abarrotadas las calles, niños jóvenes. Un papel muy importante fue el de los jóvenes en toda la lucha, las mujeres y los jóvenes. La gente grande se sentaba en las entradas con su olla de café y yo me iba a sentar con ellas a platicar y a soñar⁶³ (Ver Anexo2 - Fotografías 8 Y 9).

⁶¹ Entrevista al Sr. Víctor Flores Magaña, realizada en Diciembre de 2011.

⁶² Entrevista realizada a la Sra. Elvia López. 15 - Enero - 2012.

⁶³ Entrevista realizada el 15 de Enero de 2012.

Como cierre de este capítulo, se reafirma la importancia que tiene en esta investigación los fundamentos bíblicos ya que tanto la TL, como la Religión Católica Institucional, reflexionan la biblia como elemento fundamental de sus preceptos, siendo un elemento que cuestiona la lucha entre sectores dominantes y dominados. Todas estas prácticas que hace tambalear a la religión católica oficial, se han visto exteriorizadas en las distintas resistencias de los pueblos latinoamericanos y en Tepoztlán no fue la excepción.

Se observó, también, uno de los mayores desajustes que ocasiona la TL ante los estándares religiosos institucionalizados, la negación a permanecer neutral, ya que, se tomó parte en las injusticias contra el pueblo, contra los más desamparados.

Se analiza además como la TL, empieza a involucrarse en el proceso de cambio, de rebelión, de emancipación del hombre, todo esto a la luz de la religión. Las actividades y el comportamiento del padre Filiberto, parte del supuesto espíritu crítico frente a la situación social y religiosa vigente, que representa las necesidades de la sociedad, pero con la voluntad de Dios. Sin duda, este hecho que aconteció en Tepoztlán, demuestra los procesos contemporáneos de intercambio, movilidad y diversificación religiosa, que desde la antropología de la religión es preciso mencionar, por ser parte de esos nuevos escenarios religiosos que han acabado y desmentido las tesis sociológicas de la secularización. La TL, con sus nuevos compromisos sociales, es parte de esta movilidad y diversificación religiosa. La convocatoria del padre y la repuesta del pueblo, por si solas, son un buen ejemplo.

En este ambiente religioso más abierto al pluralismo y a la tolerancia, la presencia del padre en el conflicto, resultaba perturbadora para el gobierno, la sociedad colecta se encontraba acompañada del clero, estaba presente en todos sus eventos, el desafío hecho por la sociedad tepozteca se vio vinculado por la devoción del padre a las demandas del pueblo, el discurso

religioso de la TL, legitimaba en buena medida el levantamiento del pueblo, pero a la vez lo moderaba, e incluso, en algunas instancias fue la clave para evitar conflictos mayores.

CAPITULO IV.

LA PARTICIPACIÓN ACTIVA DE LA TEOLOGÍA DE LA LIBERACIÓN EN LAS RESISTENCIAS SOCIO-POLÍTICAS Y RELIGIOSAS VIGENTES.

"La moral cristiana es vida, no hipótesis;

Acto, no ley; conducta, no imperativo."

Antonio Caso.

4.1 DEL CONCILIO VATICANO II, HASTA APARECIDA.

La senda abierta por el Concilio Vaticano II y en continuidad con las conferencias de Medellín 1968, Puebla 1979, Santo Domingo 1992 y Rio de Janeiro 1995, han sido reflexionadas en la conferencia realizada del 13 al 31 de mayo del 2007, en la V Conferencia General del Episcopado Latinoamericano y del Caribe, inaugurada con la presencia y del Papa Benedicto XVI, en el santuario de Nuestra Señora de la Concepción, Aparecida en Brasil.

El texto, surgido en Aparecida, tiene tres grandes partes que siguen el método ver, juzgar y actuar. “Así se mira la realidad con los ojos iluminados por la fe y un corazón lleno de amor, proclama con alegría el evangelio de Jesucristo para iluminar la meta y el camino de la vida humana y busca mediante un discernimiento comunitario abierto al soplo del espíritu Santo, líneas comunes de acción realmente misionera, que ponga a todo el pueblo de Dios en un estado permanente de misión. Ese esquema tripartito está hilvanando por un hilo conductor en torno a la vida, en especial la vida en Cristo y está recorrido transversalmente por las palabras de Jesús, el buen pastor⁶⁴, “

Se considera, al sujeto que mira la realidad, pero que a la vez bendice a Dios por todos los dones recibidos, en especial, por el gozo de participar en la misión eclesial. “En el capítulo Mirada de los Discípulos Misioneros hacia la realidad, existe una mirada teológica y pastoral considerando los grandes cambios que están sucediendo en nuestro continente y en el mundo, se analizan varios procesos históricos complejos y en curso en los niveles sociocultural, económico, sociopolítico, étnico y ecológico y se discernen grandes desafíos como la globalización, la injusticia estructural,

⁶⁴ www.aciprensa.com/aparecida07. Consultado el 30 de marzo de 2012.

la crisis en la trasmisión de la fe y otros”⁶⁵. Después de observar las nuevas disposiciones surgidas en Aparecida, no hay duda, que se está haciendo constar las reformulaciones religiosas que se han tenido que adecuar a las problemáticas reales vigentes.

4.2 UNA IGLESIA FORMADORA DE DISCÍPULAS Y MISIONERAS.

En el seguimiento de los actores sociales involucrados en el conflicto del club de golf, se encontró que la labor del padre Filiberto, está enfocada en la formación de discípulas y misioneras dentro la homilía que ahora profesa en Tejalpa, Morelos. Basándose en los documentos de Aparecida, el padre se concentra en incluir a la mujer en las acciones misioneras y no sólo en las acciones litúrgicas o en la labor social, como se puede observar en la siguiente entrevista (**Ver Anexo 2- Fotografía 10**).

Yo aquí tengo en mi iglesia un grupito de mujeres, y les digo: ustedes no solamente son para que lleven la comunión a los enfermos, es bonito y qué bueno hacer la labor social con el enfermo ahí abandonado, triste, solo, en fin, pero eso no es todo, yo les enseñé el documento Aparecida, donde les demuestro que también el ser misioneras agrada a Dios⁶⁶.

En los textos de Aparecida se puede observar una gran importancia en el llamado de la Iglesia a ser discípulos (as) y misioneros (as), considerando la necesidad de formar a todo el pueblo de Dios para cumplir con responsabilidad y audacia esta tarea, pero los aspectos de los cuales se

⁶⁵www.vicariadepastoral.org.mx/5-aparecida/aparecida. Capítulo 2 .Mirada De Los Discípulos Misioneros Sobre la Realidad - 2.1 La Realidad que nos Interpela como Discípulos y Misioneros. Consultado el 30 de Marzo de 2012.

⁶⁶Entrevista al Padre Filiberto González Martínez, 19 –marzo-2012.

ocupa el padre Filiberto, se ven plasmados en el apartado “La Dignidad y Participación de Las Mujeres⁶⁷”. El artículo señala la relación entre la mujer y el varón la cual debe ser de reciprocidad y colaboración mutua.

Según el artículo, antes mencionado, se trata de armonizar, complementar y trabajar sumando esfuerzos. La mujer es corresponsable, junto con el hombre, por el presente y el futuro de nuestra sociedad humana. Lamentando que innumerables mujeres de toda condición no sean valoradas en su dignidad, queden con frecuencia solas y abandonadas, no se les reconozca suficientemente su abnegado sacrificio e incluso heroica generosidad en el cuidado y educación de los hijos, ni en la transmisión de la fe en la familia.

Además, manifiesta la urgencia de valorar la maternidad como misión excelente de las mujeres, ya que, esto no se opone a su desarrollo profesional y al ejercicio de todas sus dimensiones, lo cual permite ser fieles al plan originario de Dios que da a la pareja humana, de forma conjunta, la misión de mejorar la tierra. La mujer es insustituible en el hogar, la educación de los hijos y la transmisión de la fe, pero esto no excluye la necesidad de su participación activa en la construcción de la sociedad. Para ello, se requiere propiciar una formación integral de manera que las mujeres puedan cumplir su misión en la familia y en la sociedad.

Finalmente, y con el afán de terminar con la desigualdad de género, en la iglesia, se considera orientar y acompañar proyectos de promoción de la mujer con organismos sociales ya existentes, reconociendo el ministerio esencial y espiritual que la mujer lleva en sus entrañas: recibir la vida, acogerla, alimentarla, darla a luz, sostenerla, acompañarla y desplegar su ser de mujer, creando espacios habitables de comunidad y de comunión. La maternidad no es una realidad exclusivamente biológica, sino que se expresa de diversas maneras. La vocación materna se cumple a través de muchas formas de amor, comprensión y servicio a los demás. La dimensión

⁶⁷ esposableesperanza.com/index. La Dignidad y Participación de Las Mujeres. Consultado el 1 de Junio de 2012.

maternal también se concreta, por ejemplo, en la adopción de niños, ofreciéndoles protección y hogar. El compromiso de la Iglesia en este ámbito es ético y profundamente evangélico.

Se proponen algunas acciones pastorales:

- a) Impulsar la organización de la pastoral de manera que ayude a descubrir y desarrollar en cada mujer y en ámbitos eclesiales y sociales el “genio femenino 253” y promueva el más amplio protagonismo de las mujeres.
- b) Garantizar la efectiva presencia de la mujer en los ministerios que en la Iglesia son confiados a los laicos, así como también en las instancias de planificación y decisión pastorales, valorando su aporte.
- c) Acompañar a asociaciones femeninas que luchan por superar situaciones difíciles, de vulnerabilidad o de exclusión.
- d) Promover el diálogo con autoridades para la elaboración de programas, leyes y políticas públicas que permitan armonizar la vida laboral de la mujer con sus deberes de madre de familia.

Sin embargo, a pesar de las directrices antes mencionadas, se tiene la referencia de que en la actividad teológica de la liberación se observan, todavía, lagunas patriarcales-sexistas y se debe elaborar un nuevo enfoque para superarlas, como lo manifiesta la teóloga María del Pilar Aquino, en la siguiente entrevista.

Se debe reivindicar el carácter plural del quehacer teológico feminista, que debe integrar la experiencia de mujeres, migrantes, indígenas y negros, el feminismo en la base, centrado en las prácticas de la vida cotidiana, y la reflexión académica. Esta última, es el ámbito decisivo donde acontece la lucha de los paradigmas intelectuales, las construcciones teórico-políticas y los lenguajes simbólicos y religiosos que fundamentan las relaciones socio-religiosas de poder. Por ello “las mujeres no podemos darnos el lujo

de abandonar ese campo de lucha". No hay razones bíblicas para excluir a las mujeres de cualquier cargo eclesiástico⁶⁸.

Si bien no se puede indicar el fin de la relación desigual, entre la mujer y el varón en la iglesia católica, como bien ya lo señaló Aquino, tampoco se puede desvalorizar la nueva presencia y cercanía del servicio pastoral en las mujeres en los documentos de Aparecida y la tenaz actitud del padre Filiberto, a nivel local, lo que ha favorecido a la mujer en acontecimientos importantes y ha ayudado a buscar con ellas las respuestas a sus necesidades y deseos de integración.

4.3 LOS NUEVOS MOVIMIENTOS SOCIALES.

En la búsqueda de la constante transformación de la Teología de la liberación, y de conocer los nuevos procesos de lucha político-religiosa a los que se han integrado algunos de los actores sociales involucrados en el club de golf, se encontró que estos actores han renovado su quehacer político - religioso, es por eso que se partirá de lo planteado por Richard (2002), el cual menciona que la TL, ha renovado el movimiento profético en la iglesia y en la sociedad donde hoy el profetismo⁶⁹ no puede ser el mismo

⁶⁸ Entrevista realizada a la teóloga María Pilar Aquino. La Jornada Teológica de la Región Norte (JTN) (México, EEUU, Canadá). En México D.F. 8 de octubre de 2011.

⁶⁹ Según Pereira de Queiroz (1969), los movimientos o resistencias socio-religiosos están fundados en creencias proféticas, milenaristas y mesiánicas.

Milenarismo, es la creencia de una edad futura, a la vez profana y sagrada, terrestre y celeste, en la que todos los males serán recogidos, todas las injusticias reparadas y abolidas la enfermedad y la muerte. Está en la naturaleza del milenarismo ser al mismo tiempo religioso sociopolítico y enlazar estrechamente las esperanzas y aspiraciones terrenales con los medios a través de los cuales se espera tener acceso al nuevo mundo, en un tiempo más o menos definido.

Mesianismo, constituye un forma especial de creencia milenarista, en la que alguien (héroe cultural, mensaje divino, chaman, líder carismático, encarnación del dios o de personajes sagrados) tendrá por función revelar a los hombres el mensaje de salvación, constituirlos

que en los años sesenta y ochenta. El profetismo en la actualidad no se juega tanto a nivel político, sino más bien a un nivel económico actual y búsqueda de un mundo alternativo (p. 42).

En la entrevista realizada al Padre Solalinde, pone en relieve su postura ante la vigencia de la TL y cómo se encuentra actualmente, la cual coincide con lo señalado anteriormente.

La TL sigue vigente, pero es dinámica, no podemos vivir suspirando por las cebollas de Egipto porque la TL tiene un proceso histórico, cuando ella arranca en América Latina, está prácticamente cautiva de regímenes de seguridad, regímenes militares en donde hay necesidad de liberarse de ellos porque la opresión e injusticia es grande, ahora el campo social es diferente⁷⁰.

En esta búsqueda de saber cómo se encuentra actualmente la TL y hacia dónde va, el padre Filiberto considera lo siguiente.

Me atrevo a decir que tal vez ya no se maneje con esos términos o con ese nombre, pero lo sembrado, sembrado está y ha dado muchos frutos y yo creo que va a seguir, quizá no con el mismo nombre, y estamos en la etapa que los grandes de la TL se nos van acabando, como en México don Sergio Méndez Arceo y Samuel Ruiz, pues se va aminorando, pero surgirá con otro rostro, yo creo que en grandes movimientos, como el de Sicilia, por ejemplo⁷¹.

en comunidad de elegidos e instaurar próximamente en la tierra la sociedad perfecta prometida.

El profetismo, es un movimiento socio religioso en que el profeta tiene el papel de comunicar la inminencia de la llegada del mesías y del milenio, anuncio recibido como revelación. Su función no consiste en concretizar el milenio sino en preparar activamente a los elegidos para su advenimiento.

⁷⁰ Entrevista realizada al padre Solalinde. La Jornada Teológica de la Región Norte (JTN) (México, EEUU, Canadá). En México D.F. 8 de octubre de 2011.

⁷¹ Entrevista al Padre Filiberto González Martínez, 19 –marzo-2012

Así, lo que mejor define el nuevo campo social de la TL según lo dicho por el padre Filiberto, son los resurgimientos de movimientos sociales, Richard (2002) coincide con esa postura y señala que lo que concreta el campo social de la TL, “son los nuevos movimientos sociales y nuevos sujetos, los cuales no buscan en el corto plazo la toma del poder, sino la construcción de nuevos poderes (p.39). Es decir, que como todos los movimientos en la historia teológica, la TL tiene su tiempo y tiene su trascendencia donde se configuran nuevos sujetos, que en forma muy plural y compleja se distinguen entre sí por distintas determinaciones. En este caso se observará los actores involucrados en las resistencias sociales del conflicto del club de golf y su renovación en el quehacer político-religioso.

4.4 LOS ACTORES SOCIALES INVOLUCRADOS EN LAS RESISTENCIAS SOCIALES DEL CONFLICTO DEL CLUB DE GOLF Y SU RENOVACIÓN EN EL QUEHACER POLÍTICO-RELIGIOSO.

En la búsqueda de los actores sociales involucrados en el conflicto del club de golf, pero que además apoyaron los fundamentos de la Teología de la liberación, se localizó que algunos de ellos han encontrado una forma de seguir con el compromiso político-religioso en la fundación Sergio Méndez Arceo.

Según la coordinadora de la fundación Don Sergio Méndez Arceo (SMA), Soila Luna, ésta surge en mayo de 1995, pero sus antecedentes se remontan al año 1992, a partir de la Pascua de Don Sergio Méndez Arceo (6-2-1992), quien fue VII Obispo de la Diócesis de Cuernavaca. Los ejes de trabajo se encuentran encaminados en el análisis de la realidad, como lo expresa a continuación.

Los primeros ejes de trabajo son el análisis de la realidad, siguiendo los preceptos de Sergio Méndez Arceo “tener en una mano el periódico y en la otra la biblia”, consideramos la formación Integral del sujeto popular y promoción y difusión de los derechos humanos. Para la realización del análisis de la realidad, se implementó una metodología sencilla que se ha difundido principalmente entre los

grupos de Comunidades Eclesiales de Base (CEB's) basada en: ver-pensar-actuar-evaluar y celebrar⁷².

Según Soila, la difusión de los derechos humanos comenzó con Gerardo Thijssen⁷³ él y un grupo de amigos y colaboradores de Arceo, se propusieron impulsar el Premio Nacional de Derechos Humanos, con el objetivo de reconocer el trabajo de luchadores sociales en nuestro país y destacar el gran compromiso que Don Sergio, tuvo con la defensa de los Derechos Humanos, no sólo en Morelos y México sino en América Latina.

Este premio a los derechos humanos, fue otorgado a Gerardo Demesa Padilla⁷⁴, uno de los participantes en el conflicto del club de golf, pero no pudo recibir el premio porque se encontraba encarcelado, como él mismo lo relata en su libro No al club de golf: “El 25 de abril de 1998, fui distinguido con el sexto reconocimiento Estatal de Derechos Humanos Don Sergio Méndez Arceo” (Demesa, 1995:108). Este premio lo ganó por su gran contribución en el conflicto, según lo relata Soila Luna, en la siguiente entrevista.

Se le entregó el premio a Gerardo Demesa, por toda su lucha social en el conflicto del club de golf en Tepoztlán, y aunque estaba en ese momento encarcelado, se solicitó un permiso para que fuera a recibirlo a Cuernavaca, pero las autoridades del penal no accedieron y mandaron representantes para recibirlo⁷⁵.

⁷² Entrevista a Soila Luna, realizada en Diciembre de 2011.

⁷³ Gerardo Thijssen, fue un luchador social y teólogo que en los años 70s se profundizó en la TL con Gustavo Gutiérrez y colaboró con Sergio Méndez Arceo.

⁷⁴ El mismo día en que se le entregó el premio a Gerardo Demesa, también se le entregó al Grupo Sociedad Civil “Las Abejas” formado por indígenas de unas 22 comunidades de Chenalhó, municipio ubicado en el norte de Chiapas. Desde su nacimiento en 1992, ha trabajado y recibido cursos de formación de no-violencia impulsando en sus bases la cultura de la tolerancia, el respeto a la diferencia y la negociación en los conflictos que han vivido en su municipio.

⁷⁵ Entrevista a Soila Luna, realizada en Diciembre de 2011.

Sin duda, la Promoción y formación en Derechos Humanos es una necesidad imperante para la construcción de una sociedad más justa, humana y solidaria. En la fundación SMA, la difusión se realiza a través de foros, talleres, encuentros, conferencias y el premio es un estímulo para las acciones justas, según describe Soila Luna.

Así, a través del Premio Nacional de Derechos Humanos, "Don Sergio Méndez Arceo", contribuimos al fortalecimiento de espacios de expresión, solidaridad e impulso de acciones junto a las diversas voces de la sociedad en la lucha por la justicia y los Derechos Humanos en México⁷⁶.

Con toda la importancia que tienen los derechos humanos para las nuevas convicciones religiosas, en la V Conferencia General del Episcopado Latinoamericano y del Caribe, en los documentos de Aparecida, fue un tema de suma importancia en la dimensión socio-política, indicando que es necesaria una democracia participativa y basada en la promoción y respeto de los derechos humanos.

Los documentos Aparecida en su artículo 406, señala entre otras cosas, la presencia protagónica de la Sociedad Civil y la irrupción de nuevos actores sociales, como son los indígenas, los afrodescendientes, las mujeres, los profesionales, una extendida clase media y los sectores marginados organizados, se está fortaleciendo la democracia participativa, y se están creando mayores espacios de participación política. Estos grupos están tomando conciencia del poder que tienen entre manos y de la posibilidad de generar cambios importantes para el logro de políticas públicas más justas, que reviertan su situación de exclusión⁷⁷.

Con respecto a la vida social, Aparecida en su capítulo IV, manifiesta como se está deteriorando gravemente en muchos países de América Latina y del Caribe, por el crecimiento de la violencia, que se manifiesta en

⁷⁶ Entrevista a Soila Luna, realizada en Diciembre de 2011.

⁷⁷ <http://nuevomilenio.wordpress.com/2010/01/24/documento-de-aparecida-n-406/>

robos, asaltos, secuestros, y lo que es más grave, en asesinatos que cada día destruyen más vidas humanas y llenan de dolor a las familias y a la sociedad entera. La violencia reviste diversas formas y tiene diversos agentes: el crimen organizado y el narcotráfico, grupos paramilitares, violencia común sobre todo en la periferia de las grandes ciudades, violencia de grupos juveniles y creciente violencia intrafamiliar. Sus causas son múltiples: la idolatría del dinero, el avance de una ideología individualista y utilitarista, el irrespeto a la dignidad de cada persona, el deterioro del tejido social, la corrupción incluso en las fuerzas del orden, y la falta de políticas públicas de equidad social. También es positiva la globalización de la justicia, en el campo de los derechos humanos y de los crímenes contra la humanidad, que a todos permitirá vivir progresivamente bajo iguales normas llamadas a proteger su dignidad, su integridad y su vida⁷⁸.

Tras lo dicho en los documentos, se puede observar el conocimiento de una presencia protagónica de la Sociedad Civil y la intervención de nuevos actores sociales, así como también se ve una clara preocupación por los nuevos desafíos que encierran los temas de violencia y sus diversas formas de expresión, de esta manera, las prioridades y el discurso Teológico de la Liberación, ha dado un fuerte giro en su primacía de abogar por los pobres, pero esto no significa que ha dejado de ser una prioridad, pues los pobres siguen siendo un grupo vulnerable a las injusticias sociales, lo que la TL manifiesta, ahora, es que se debe tener una preferencia por los derechos humanos sin distinciones, como lo señala el padre Solalinde.

En algunos casos, decíamos nosotros, una acción preferencial por los pobres no exclusiva ni excluyente, pero en la práctica sí lo era, en muchos aspectos sí excluíamos a los ricos, sí excluíamos a los poderosos, entonces se necesita una opción por el ser humano, es decir, querer realmente a la gente, optar por ella en cualquier

⁷⁸ <http://nuevomilenio.wordpress.com/2010/01/24/documento-de-aparecida-n-406/>

*condición de cualquier situación y a partir de ahí, obviamente, optar y preferir los más vulnerables*⁷⁹

Se entiende entonces, que La fundación SMA, es un conjunto de personas, grupos organizados de la sociedad civil y religiosos inspirados y comprometidos con el mensaje de Arceo, que participan en el proceso de construcción de una sociedad más justa, humana y solidaria a través de procesos de formación y promoción de los Derechos Humanos. Es en dicha fundación, que actores sociales involucrados en las resistencias sociales del conflicto del club de golf como: Iván Ortiz, Elvia López, Fermín Bello, Gerardo Demesa, Mercedes Rojas (ahora fallecida) han renovado su quehacer político-religioso. Como lo ha descrito Soila, en la siguiente entrevista.

*Algunos de los que participaron en el club de golf se han unido a nuestra causa, tenemos reuniones los martes. La Sra. Mercedes y la Sra. Elvia (aunque ya no ha venido por su enfermedad), pero eran muy participativas en los eventos que organizamos, Gerardo Demesa y su hermana también vienen, don Fermín también*⁸⁰.

Entrevista Iván Ortiz.

Decidí incorporarme a este grupo porque yo vivo en San Gabriel (Morelos), y cuando dejé de ser seminarista me di cuenta que permanecer ahí es una forma de hacer altruismo y no solamente siendo sacerdote, además me considero un hombre muy creyente, muy religioso.

⁷⁹ Entrevista realizada al padre Solalinde. La Jornada Teológica de la Región Norte (JTN) (México, EEUU, Canadá). En México D.F. 8 de octubre de 2011.

⁸⁰ Entrevista a Soila Luna, realizada en Diciembre de 2011.

Mas siendo la fundación SMA, un referente del estado de Morelos se ha unido a un movimiento ciudadano que procura el retorno a la construcción de la paz “Movimiento por la Paz con Justicia y Dignidad”, el cual habla de una paz que no sería ya la paz impuesta por la iglesia Católica Institucional, es un movimiento que no quiere caudillismos, que busca rebasar los partidos y reencontrar el sentido religioso más profundo. Según Soila, la fundación SMA ha encontrado un aliado, en este movimiento, ante el problema de la violencia que aqueja al país.

La Fundación Don Sergio Méndez Arceo, preocupada por la violencia en que transcurre la vida cotidiana en las familias de nuestro país, pero especialmente en nuestro estado de Morelos, se ha propuesto participar en los talleres, charlas y demás manifestaciones, junto con todos los simpatizantes y activistas del movimiento por la paz con justicia y dignidad⁸¹.

El Movimiento por la Paz con Justicia y Dignidad, que encabeza Javier Sicilia, ha convocado a múltiples fuerzas sociales de diversa índole, con la intención clara de frenar la violencia. “El movimiento comenzó a tomar forma a partir del 26 de Abril de 2011, cuando el poeta Javier Sicilia, cuyo hijo Juan Francisco, fue asesinado por personas vinculadas a la delincuencia organizada, llamó a los mexicanos a manifestarse en contra de la violencia, tanto la que producen los grupos criminales como contra la de los cuerpos de seguridad del estado mexicano⁸².”

En su inicio, el movimiento comenzó con una Marcha por la Paz con Justicia y Dignidad que salió de Cuernavaca Morelos, el 5 de mayo de 2011, y arribó al Zócalo la Ciudad de México el 8 de mayo del mismo año, con el propósito de manifestar los agravios que la violencia ha generado en la sociedad mexicana. La movilización recibió la adhesión de varias organizaciones de

⁸¹Entrevista a Soila Luna, realizada en Diciembre de 2011.

⁸² movimientoporlapaz.mx/ consultado el 1 de junio de 2012

derechos humanos y ciudadanos independientes de todo el país. Al terminar la marcha se anunció la construcción de un pacto nacional contra la inseguridad, que se firmó el 10 de junio en Ciudad Juárez Chihuahua, como conclusión de una nueva movilización a la que se llamó Marcha del Consuelo⁸³.

Prieto (2010), analiza la gesta de Sicilia, desde la perspectiva nacional como en el contexto internacional. Pero en rigor, la diferencia es que el movimiento mexicano tiene un honrado fondo cristiano donde hay también una impronta humanista. Como lo demuestra la reunión que se tuvo con 100 líderes religiosos e integrantes de más de 40 confesiones cristianas e instituciones de inspiración creyente se reunieron, en la iglesia de El Altillo, con miembros del Movimiento por la Paz con Justicia y Dignidad, para un diálogo abierto y ecuménico sobre los principales desafíos que el contexto de violencia e inseguridad hace a las iglesias y personas de fe, y sobre la urgencia de impulsar caminos no-violentos de resistencia civil, en un escenario nacional marcado por el dolor y el desastre nacional. (Prieto, 2010: 42).

En esa reunión se juntaron “en franca solidaridad con las víctimas, las iglesias e instituciones presentes asumieron un compromiso público por abatir el miedo y la inseguridad que hoy imperan en el país, al reconocer en primer lugar que no han respondido con la suficiente fuerza a esta situación, toda vez que las personas y comunidades de fe son portadoras de un mensaje y una propuesta ética que mucho puede ayudar a sanar el tejido social herido por la violencia, la injusticia y la impunidad. Con la participación de Araceli Magdalena Rodríguez (víctima), Emilio Álvarez Icaza, Pietro Ameglio y otros integrantes del Movimiento por la Paz, la mesa de diálogo, Iglesias por la paz, hizo un firme llamado de justicia a las autoridades

⁸³ movimientoporlapaz.mx/ consultado el 1 de junio de 2012

gubernamentales y pidió a las jerarquías de sus iglesias no permanecer en el silencio ante la violencia e inseguridad que vive nuestro país”⁸⁴.

Es así, como mediante el proceso en la búsqueda de los actores involucrados en el conflicto del club de golf, se puede localizar la transformación desde la senda abierta por el Concilio Vaticano II, hasta la V Conferencia General del Episcopado en los documentos de Aparecida. Se encontró que la labor del padre Filiberto, está enfocada en la formación de discípulas y misioneras dentro la homilía que ahora profesa en Tejalpa, renovando la nueva presencia y cercanía del servicio pastoral en las mujeres, animado en los documentos de Aparecida, lo que ha favorecido a la mujer en acontecimientos significativos, pero sobre todo ha ayudado a buscar con ellas las respuestas a sus necesidades.

En Aparecida, se puede advertir la presencia protagónica de la Sociedad Civil y la intervención de nuevos actores sociales, así como también, se ve una clara preocupación por los nuevos desafíos que encierran los temas de violencia, de esta manera, las prioridades y el discurso Teológico de la Liberación ha dado un vuelco en su primacía de abogar por los pobres, como se tenía contemplado en los inicios de la TL, dando ahora prioridad a una preferencia por los derechos humanos sin distinciones.

En este discurso a favor de los derechos humanos, La Fundación Sergio Méndez Arceo, comprometidos en el proceso de construcción de una sociedad más justa, humana y solidaria, se ha dedicado a lograrlo a través de procesos de formación y promoción de los Derechos Humanos, encontrando así un gran apoyo en el Movimiento por la Paz con Justicia y Dignidad, encabezado por Sicilia, el cual tiene una base religiosa, esto sella lo que ya había indicado el padre Filiberto, al advertir que la TL se puede observar, ahora, con otro rostro.

Queda pues establecido que en un principio, la Teología de la Liberación, entendió la pobreza únicamente desde el punto de vista de los más

⁸⁴ movimientoporlapaz.mx/ consultado el 1 de junio de 2012

vulnerables, visto en términos económicos, ahora sus tareas se han multiplicado, se ha abierto el abanico de comprensión a los sectores que sufren la exclusión, no sólo económica, y la problemática de la exclusión se ha extendido a diversas dimensiones, por lo que la TL, se ha dirigido a diversos campos de la realidad donde algunos de los protagonistas del conflicto del club de golf y cristianos latinoamericanos han renovado su quehacer político-religioso, con el fin de luchar por una sociedad más justa.

CONCLUSIONES.

En este trabajo se presentó un análisis de las diversas prácticas de carácter religioso, que se exteriorizaron en los años noventas, a raíz de las resistencias ante el proyecto turístico “El Tepozteco” y que hasta ahora, al parecer, habían sido poco documentadas y analizadas. Las reformulaciones o renovaciones de la religión católica, que aquí se examinaron, se han visto enfrentadas por un catolicismo dominante o institucionalizado, sin embargo, esta renovación religiosa tiene una relación o apelación con lo tradicional, así es posible explicar que la religión hoy, todavía, sea el núcleo de la vida cultural y por lo tanto de su visión simbólica, donde en gran medida las resistencias tepoztecas adquirieron fuerza, mediante el peso de la tradición y el compromiso con sus raíces.

Para cumplir con los objetivos establecidos, fue necesario hacer una remembranza historia de la gran trayectoria de lucha social, que ha caracterizado al pueblo tepozteco. En el primer capítulo, se observan diferentes manifestaciones de resistencia, se comenzó un recuento de datos desde la época prehispánica, hasta las resistencias más destacadas de las últimas décadas, para así comprender la resistencia contra el “club de golf” que es la que atañe este trabajo.

Esa percepción de resistencia y poderío, en gran medida se ve conducida por Tepoztécatl, deidad del pueblo tepozteco, de quien se han descrito diferentes roles con el fin de comprender porque la comunidad apeló a su espíritu de lucha y resistencia, intensificándose bastante su culto en el año 1994, cuando se anunció la construcción del club de golf. Al apelar la comunidad el espíritu de resistencia de Tepoztécatl, la cultura tuvo la función de dar sentido a las reivindicaciones sociales y hacerlas comprensibles, dando paso a la interpretación de los símbolos culturales que estos movimientos utilizaron para justificar o explicar las acciones que emprendieron.

Así mismo, se hizo mención de los cerros y paisajes que rodean Tepoztlán, como otro elemento importante que mantiene la línea de resistencia, a la vez que esos cerros y paisajes se van articulando con diferentes roles en los que aparece la figura del Tepozteco, por compartir algunos elementos comunes como la pirámide erigida en su honor. De esta manera, se explica porque se les considera a esos lugares como espacios sagrados.

Otro elemento significativo, fue la importancia que siempre han tenido los barrios como unidad y organización social, dicha organización se ve claramente manifestada en las celebraciones religiosas. Para la comunidad tepozteca, las ceremonias o fiestas religiosas les permite remontar a sus orígenes y confirmar su identidad para sobrevivir en el mundo histórico mediante la fuerza de sus tradiciones. A través de la entrevista al mayordomo y al padre Filiberto, se pudo confirmar como los sistemas de cargo desempeñan diversas funciones al interior de la comunidad, como organizadores de las fiestas y ceremonias, pero además como articuladores y mediadores de las diferentes autoridades locales y al mismo tiempo como representantes de sus barrios y colonias.

Así esos factores, antes mencionados, son algunos de los hechos que han fomentado la presencia continua de acciones colectivas, en contra de las nuevas dimensiones de la modernización o globalización, como la que se presentó frente al proyecto del club de golf. Estas acciones de resistencia, son unos de los rasgos propios de la cultura política de la localidad, pero al mismo tiempo, el aspecto político es resignificado como un acto en el que se legitiman tradiciones, valores y creencias, explicando una acción colectiva en quienes existe un sentimiento de pertenencia, de identidad.

Advertir de la importante participación del factor religioso, en la problemática del club de golf, es una de las finalidades de este trabajo, para esto fue necesario indagar en una serie de movimientos de profundización eclesial que han dinamizado y/o renovado la iglesia católica. Es por eso que en el capítulo 2, se concentraron una serie de hechos que han modificado o transformado el catolicismo institucional, en cierta medida.

La Teología de la Liberación, es presentada como parte de esos hechos de transformación religiosa, ésta llegó al Estado de Morelos, con el Arzobispo Sergio Méndez Arceo, la influencia de éste alcanzó a Tepoztlán, pues el párroco que profesaba en tiempo del conflicto del club de golf, compartía los mismos preceptos. De esta manera, en este capítulo, se esclarece y se da a conocer algunas de las formas de la participación activa de la Teología de la Liberación en las resistencias socio-políticas y religiosas en Tepoztlán Morelos, que se registraron en el periodo del proyecto del club de golf.

En este mismo capítulo, se señala uno de los criterios importantes de la TL, que consiste en lograr una nueva evangelización que no destruya la identidad cultural y religiosa de los pueblos. En las directrices flexibles, que exteriorizó el padre Filiberto, se pudo percibir esta vinculación entre lo nuevo y lo tradicional, es decir, se incorporaron estas nuevas líneas religiosas retornando a lo tradicional, como fue: animando la vida religiosa del pueblo, incorporando rituales ancestrales a las catequesis y recomendando a los mayordomos a que implementaran nuevas actividades en la ceremonia de Tepoztécatl, en su faceta al ser convertido al cristianismo. Sin dejar de lado, que también esta deidad resurgió en los años donde se produjo el clímax del conflicto, tanto en actos políticos como en la toma de la presidencia y en el portal de semillas que luce en la entrada de la parroquia principal.

La conservación de los recursos ambientales, es otro de los elementos que ha definido las acciones de la T L, y sin duda, es una causa eficiente para generar movilizaciones colectivas. No alejado del ámbito religioso, el tema ecológico entró con el padre Filiberto, apoyando el discurso político del pueblo tepozteco, considerando como estrategia y sostén religioso a la biblia, que animó al pueblo a seguir luchando como cristianos, a trabajar por un mundo mejor y todo esto con el afán en conservar la ecología y no dejarse vencer por los inversionistas. De este modo, la biblia constituyó el lazo que permite una unión correcta entre política y fe cristiana. Así, está forma de resistencia con miras ecológicas en contra del club de golf,

también forma parte de las resistencias en contra de la Religión Católica Institucional.

Reflexionado acerca de la dignidad de la mujer, sus derechos y deberes en los diversos sectores de la comunidad civil eclesial, sería equivocado decir que de ninguna manera se ha respondido a este desinterés de la participación femenina en las cuestiones litúrgicas, es decir, en los cargos eclesiásticos, obteniéndose como consecuencia que la TL incorporara un soplo de cambio en cuestión de género, ingresando a las mujeres y permitiéndoles participar en la liturgia y en misiones religiosas, como se pudo observar en el caso tepozteco. A pesar de las complicaciones que se presentaron en el trabajo de campo, pues la señora Elvia López, que fue una fiel colaboradora del padre Filiberto, es ya de una edad mayor y se encontraba enferma, aun así, se pudo concretar una entrevista que dio fe de la trascendental participación de las mujeres ya que, incluso, fueron enviadas a otras partes a predicar. Por vez primera, en Tepoztlán, a las mujeres laicas se les daba la oportunidad de trabajar en la evangelización de manera oficial.

Todos estos compromisos con las mujeres, la ecología y la identidad cultural, cuestionan la naturaleza jerárquica de la iglesia, vista desde el Vaticano, la TL y la religión Católica Institucional están cercadas por intereses opuestos donde se pueden generar contradicciones y movilizar fuerzas sociales opuestas, de esta manera, se ven enfrentados en su estructura fundamental que está basada en los fundamentos bíblicos, ya que esta dos posturas religiosas, reflexionan la biblia como elemento fundamental de sus preceptos.

De esta forma en el capítulo 3, se observa como a través de la lectura crítica de la biblia practicada en la TL, se han creado dos posturas religiosas antagónicas, donde se observa la lucha contra los poderes

dominantes contemplados desde la biblia, tomando de una forma significativa, el libro del éxodo, los profetas, los evangelios y al Cristianismo que al ser interpretarlo de un modo crítico, se ha reflexionado sobre el entorno religioso, social, económico y político. De parte de la TL, se cuestiona el hecho de hacer las cosas de otra manera, más justas o equitativas para los más vulnerables, para esto, el análisis marxista ha sido una fuente de inspiración como instrumento de análisis de la realidad, pero entendido desde el materialismo histórico, lo que ha ocasionado otro motivo de divergencia con la religión católica oficial, que incluso siguió siendo un tema a discutir en la Conferencia: "Teología de la Liberación" por el padre José Antonio Sayés, en la Jornada Teológica de la Región Norte (JTN) (México, EEUU, Canadá). Que se llevó a cabo en México D.F. el 7 de octubre de 2011.

Los motivos de conflicto, entre la religión Católica Institucional y la TL, se vieron reflejados en el caso tepozteco, la postura del obispo de Cuernavaca, revelaba intereses personales, pero también se tenía la certeza que su actitud respondía a lo que se ha venido suscitando por años, la postura de la religión oficial que ha tratado de frenar a los exponentes de la TL y sus preceptos, con el fin de no querer ver que los pueblos luchen por sus convicciones, de esta forma la hipótesis de la que se partió, es asertiva, y se contempló claramente en los momentos críticos del conflicto del club de golf.

Al involucrarse el padre Filiberto, en el proceso de cambio, de rebelión, de emancipación del pueblo, se contempla la existencia de movimientos de renovación eclesial que han sido evaluados sobre el ordenamiento socio-político, donde el mundo religioso se ve enfrentado a nuevas interrogantes.

En este ambiente religioso, más abierto al pluralismo y a la tolerancia que caracteriza a la TL, la presencia del padre en el conflicto resultaba perturbadora para el gobierno y los inversionistas, pero además el discurso religioso legitimaba, en buena medida, el levantamiento del pueblo, a la vez

que lo moderaba y en algunas ocasiones evitó conflictos mayores, reflejando una vez más, que lo religioso se encuentra expresado lo mismo en conflictos que evitándolos.

Sin duda la resistencia de Tepoztlán, ante el proyecto del club de golf, ha sido extenuante. Luchar y ganar contra el sistema político que se dobla ante el peso de la corrupción se logró con algo mucho más allá de las barricadas, se logró con toda la historia de resistencias que envuelve a este pueblo y que lo hace un pueblo determinado en conservar sus tradiciones con las múltiples formas de resistir los agobios de la globalización. El factor religioso, tuvo una valiosa participación en las resistencias contra el club de golf, y se pudo distinguir significativamente gracias a la senda abierta por el Concilio Vaticano II, que hasta hoy sigue viva.

En el capítulo 4, se consideran los resurgimientos de movimientos sociales y nuevos sujetos sociales, los cuales no pueden menos que formar parte de la dinámica religiosa actual. Para esos nuevos movimientos, los derechos humanos tienen una importancia enorme, esto se manifiesta en la V Conferencia General del Episcopado Latinoamericano y del Caribe en 2007. Tras lo dicho en los documentos de Aparecida, surgidos de esta conferencia, se puede observar el conocimiento de una presencia protagónica de la Sociedad Civil, así como también, se ve una clara preocupación por los nuevos desafíos que encierran los temas de violencia y sus diversas formas de expresión, de esta manera las prioridades y el discurso Teológico de la Liberación, ha dado un fuerte giro en su primacía de abogar por los pobres, (sin dejar de considerarlos vulnerables) lo que la TL manifiesta, ahora, es que se debe tener preferencia por los derechos humanos sin distinciones, como bien lo mencionó el padre Solalinde, en la Jornada Teológica de la Región Norte.

En el proceso de indagación de los actores involucrados en el conflicto del club de golf, se encontró que la labor del padre Filiberto, está enfocada en la formación de discípulas y misioneras dentro la homilía que ahora profesa, el padre se concentra en incluir a la mujer en las acciones misioneras y no sólo en las acciones litúrgicas o en la labor social, la nueva

presencia y cercanía del servicio pastoral en las mujeres es un acontecimiento que ha favorecido a la mujer, pero sobre todo, es un acontecimiento trascendental que define uno de los nuevos quehaceres de la vida religiosa, a la vez que da respuestas a las necesidades actuales.

Se confirmó que algunos de los participantes en el conflicto, han encontrado una forma de seguir con este compromiso social en la Fundación Sergio Méndez Arceo, esta asociación que se compromete con el proceso de construcción de una sociedad más justa, afianzándose a través de procesos de formación y promoción de los Derechos Humanos, y que está a su vez se solidariza con el Movimiento por la Paz con Justicia y Dignidad, encabezado por Sicilia, afirmando lo que había indicado el padre Filiberto, al advertir que la TL se puede observar con otro rostro, pero no ha desaparecido.

El Movimiento por la Paz con Justicia y Dignidad, habla de una paz que no sería ya la paz impuesta por la iglesia Católica Institucional, ha reencontrado el sentido religioso y lo ha orientado a los problemas actuales Mexicanos, pobreza, inseguridad, violencia, desigualdad, etc. Es decir, estos movimientos han hecho que los sectores que han sufrido atropellos a dichos derechos, encuentren un medio para hacer más tolerable su situación y exigir justicia.

De esta manera es posible confirmar, una vez más, que la creencia en las sociedades modernas o actuales escapa al control de las grandes iglesias, produciéndose así, resistencias contra las grandes instituciones religiosas que no han sabido hacer partícipes a los sectores más vulnerables, como se ha visto manifestado a través de la historia de los pueblos latinoamericanos, y como ya se ha venido señalando en el transcurso de este trabajo.

Estas resistencias, que se suscitaron en el conflicto del club de golf y que han encontrado resonancia en los nuevos movimientos sociales, sin duda, anuncian la necesidad que la sociedad tiene de una religión que se ponga al corriente con los cambios y circunstancias que enfrenta la sociedad. Se

ha reafirmando así, que no existe una secularización o disminución de las creencias religiosas, sino una insatisfecha demanda por parte de la religión católica institucional hacia los problemas y diversidades contemporáneas.

ANEXO 1.

MAPAS DE MORELOS Y TEPOZTLÁN

MAPA 1- ESTADO DE MORELOS.



MAPA 2- TEPOZTLÁN CON SUS BARRIOS.



ANEXO 2

LUGARES, PERSONAJES Y ACONTECIMIENTOS: REGISTRO FOTOGRAFICO DE TEPOZTLÁN.

FOTOGRAFÍA 1-“LOS CERROS Y MONTAÑAS QUE RODEAN TEPOZTLÁN”



Fotografía: Guadalupe Hernández Ávila

FOTOGRAFÍA 2-“PARROQUIA DE LA NATIVIDAD”



Fotografía: Guadalupe Hernández Ávila

FOTOGRAFÍAS 3 Y 4- “CEREMONIA DEL RETO AL TEPOZTECO”.

Ceremonia que se realiza el 8 de septiembre.



Fuente: www.tepoztlán-morelos.com



Fuente: www.portaldemisterios.com

FOTOGRAFÍA 5- “PIRÁMIDE EN HONOR A TEPOZTÉCATL”.



Fuente: www.tepoztlán-morelos.com

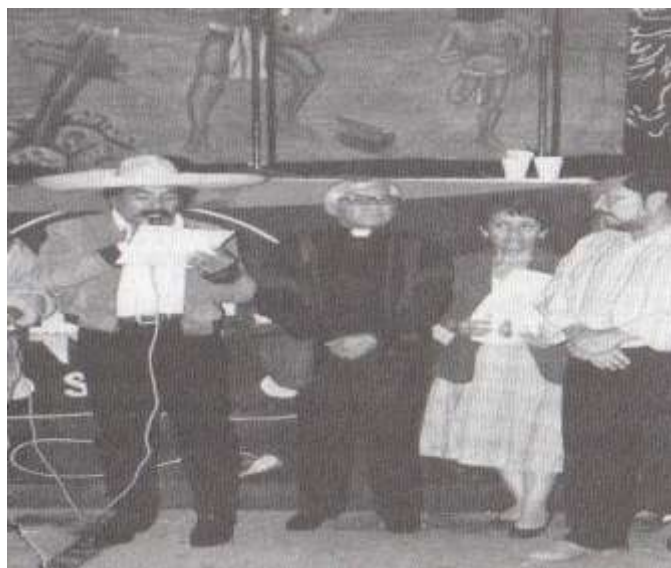
FOTOGRAFÍA 6-“PORTAL DE SEMILLAS EN HONOR A TEPOZTÉCATL”.



Fuente: www.skyscrapercity.com

FOTOGRAFÍA 7- “LÁZARO RODRÍGUEZ CASTAÑEDA Y EL PADRE FILIBERTO GONZÁLEZ MARTÍNEZ”.

El 30 de septiembre de 1995, el día en que se reconoce el Ayuntamiento Libre Constitucional y Popular de Tepoztlán Morelos. Fotografía: Donada por Guillermo Moreno.



FOTOGRAFÍAS 8 Y 9 – “LA MAGNA PROCESIÓN EUCARÍSTICA”.

El día en que el padre Filiberto, solicitó convocar una magna procesión eucarística, con la ayuda de los mayordomos, por todas las calles de Tepoztlán.



Fotografías: Donadas por Guillermo Moreno

**FOTOGRAFÍA 10- PADRE FILIBERTO GONZÁLEZ MARTINEZ EN LA TEJALPA,
MORELOS.**



Fotografía: Guadalupe Hernández Ávila.

ANEXO 3.

REGISTROS HEMEROGRÁFICOS

NOTA 1- EL DIARIO DE MORELOS EN SU EDICIÓN DEL 12 DE JUNIO DE 1995.

En el Turismo Está el Futuro de Morelos, Dice el Obispo

Por Daniel MARTINEZ CASTELLANOS

El futuro de Morelos está en el turismo, afirmó el obispo de Cuernavaca, Luis Reynoso Cervantes, al pronunciarse a favor del proyecto empresarial que

pretende desarrollar un polo turístico en el Cerro del Tepozteco, dentro de reservas federales protegidas, asegurando que

(Pasa a la Página 7)



En el...

(Viene de la Página 1)

se trata de un beneficio "caído del cielo" para todos los morelenses.

Explicó que se trata de un plan que generará fuentes de trabajo e ingresos para los morelenses, manteniendo seguras las áreas verdes en grandes espacios. Ayer, dijo, se logró aprobar el desarrollo, que según se ha citado en versiones oficiales, será un polo turístico más para el Estado en el que habrá una zona residencial y un campo de golf.

Morelos tiene su futuro en el turismo, reiteró, y la industria sin chimeneas genera empresas no contaminantes que brindan muchas fuentes de trabajo, que son lo que el Estado requiere, el hecho de que se trate de una empresa no contaminante que tiene el compromiso de utilizar técnicos y mano de obra morelense, conservando el misticismo y sin contaminar el espíritu de la región, es algo caído del cielo, dijo frente a más de mil fieles reunidos en la catedral para la misa dominical.

Por otra parte, recordando el Día de la Libertad de Prensa y el debate sobre la legislación de la libertad de expresión, externó que es satisfactorio que se decidiera no legislar en la materia, pues se correría el peligro de imponer una ley mordaza que sólo repercutiría de forma negativa en la población.

Sin embargo, llamó a los periodistas a no actuar irresponsablemente y a guiarse por el código ético de decir siempre la verdad.

NOTA 2- EL DIARIO DE MORELOS EN SU EDICIÓN DEL 15 DE JUNIO DE 1995.

Invita el Obispo a la Reflexión a Tepoztecos

Pleno respeto a la manera de pensar de los tepoztecos que se oponen a obras de inversión privada para desarrollar ambicio-

sos fraccionamientos, externó ayer el obispo de Cuernavaca, Luis Reynoso Cervantes, pero

demandó a los vecinos de ese lugar que reflexionen sobre la

(Pasa a la Página 4)

Invita...—

(Viene de la Página 1)

problemática económica y la necesidad de esas inversiones y la generación de empleos "para que no nos vayamos a quedar dignos con nuestro tepozteco, pero muertos de hambre".

Entrevistado al término de las jornadas sacerdotales que periódicamente se llevan a cabo en el seno de la Catedral de Cuernavaca, evento que hoy estuvieron como invitados especiales los representantes del sector privado como Efraim Granados Casarubias, presidente del Consejo Coordinador Empresarial y Enrique Mejía y Ruiz Velasco del Grupo Empresarial Morelos, el obispo se manifestó así.

NOTA 3 - EL DIARIO DE MORELOS EN SU EDICIÓN DEL MARTES 8 DE ABRIL DE 1997.



Renunciarán a un cura de Tepoztlán por predicar el activismo político

TEPOZTLÁN, Méx.- Ante la nunciatura apostólica será depuesto el sacerdote Filiberto Martínez González por miembro de la Iglesia Católica debido a que se ha dedicado al activismo político y no a la palabra de Dios. El documento es llevado a la comunidad tepozteca para que firmen y demanden su cambio "inmediatamente".

José González García, Dorothea Conde de Oríega, Miguel

Argel Martínez Vallejo y Romualdo Mijangos Mares, de Santa Catarina, San Juan Tlacotalco, cabecera municipal, Amatlán, respectivamente, miembros de la población cristiana tepozteca, manifestaron que "el sacerdote 'PRI', en sus palabras a la población cada domingo, hace una reseña de la situación política en el municipio.

Reconocieron en antes del conflicto ya había dado muestras de agresividad, pero tuvieron que aceptar esas condiciones dentro de las misas dominicales o entre semana. Pero, afirmaron, en las últimas lecturas de la palabra de Dios, simplemente ha mostrado inclinación a favor de los grupos radicales que han propiciado el conflicto en este municipio.

Manifestaron que no es posible que el sacerdote Filiberto Martínez González se haya

transformado en un activista político, alejándose de la palabra de Dios e invitando a los tepoztecos a estar "alertas" para cualquier movimiento del Estado.

El documento que redactaron y que están en etapa de firma con los tepoztecos, pide a la nunciatura apostólica hacer una investigación al sacerdote de la iglesia de Tepoztlán, y al acreditar que es activista político o lo que ellos denominaron "cristiano remojado", sea cambiado de iglesia. Esta medida fue adoptada porque la misma petición ha sido hecha al obispo de Cuernavaca, Luis Reynoso Cervantes, y no hay respuesta hasta la fecha.

Se espera que el documento signado por la grey católica se entregue el próximo lunes en la nunciatura de la ciudad de México por una comisión de tepoztecos.

Realiza

(viene de la pág. 1)

en las cabeceras municipales de Cuernavaca, Yaucuatlan y Jojutla, respectivamente, serán electos los oficiales a las diputaciones federales por el Partido Revolucionario Institucional, los cuales contenderán en las elecciones del 6 de julio próximo.

Según a la convocatoria expedida por el Comité Ejecutivo Nacional del PRI, las convenciones distritales serán convocadas por un representante de la comisión encargada de la organización del proceso, siendo el responsable en la de Cuernavaca a celebrarse a las 11 horas, en el auditorio municipal de Teopanzolco, Pedro Ocampo Zavaleta, mientras en la de Yauatepec, a las 13 horas, en la Casa Ejecutiva local electa de representación plurinominal de Villanueva Pacheco.

Las convenciones de Cuautla y Jojutla se desarrollarán en el auditorio municipal, a las 17 y 19 horas, respectivamente, faltando por confirmar los priistas que presidirán.

En las reuniones el voto será individual y depositado en urnas transparentes y el escrutinio se realizará de manera pública y abierta.

La secretaria de Elecciones del CDE del PRI dio a conocer un documento que en base a la redistribución federal el primer distrito sitúa a Cuernavaca y Huitzilac; para el segundo, a Yauatepec, Atlatlahucan, Emiliano Zapata, Jiutepec, Tepoztlán, Tlalhepanitla, Tiayacapan y Toluca; en el tercero, a Cuautla, Axochiapan, Ciudad Ayacucho, Jonacatepec, Ocutuco, Tepalcatingo, Tefela del Valle, Yecapixtla, Zacualpan de Amilpas y Temoac; en el cuarto, a Jojutla, Amacuzac, Coatlán del Río, Mazatepec, San Felipe, Puente de Ixtla, Tetecala, Tlaxiápan, Tlaquehuacán y Tzucatanac.

Lista

(viene de la pág. 1)

verificar si aparecen en el padrón y si los datos son correctos. Dichas listas, dijo Alvaro Rivera Murgado, vocal del Registro Federal de Electores (RFE), pueden ser consultadas en los 144 centros de consejeros distritales en Cuernavaca, Yauatepec, Cuautla, Jojutla, así como en 45 módulos distribuidos en todo el Estado.

Señaló que de acuerdo con el Código Federal de Instituciones y Procedimientos Electorales (Cofipe), en caso de que el ciudadano no aparezca en las listas, podrá pedir en los mismos centros de consejeros distritales y módulos de atención ciudadana, una solicitud de rectificación de la lista nominal.

Las listas nominales del padrón estarán en exhibición hasta el 14 de abril.

Arilla, entre otros miembros del PAN en la XI Legislatura.

(viene de la pág. 1)

actitudes autoritarias. Pérez y Hernández, líderes del PAN y líder de la oposición, al invitarlos a unirse al movimiento.

En el momento de la sesión, el gobernador y el secretario de Gobernación del Congreso del Estado, Juan Carlos Rodríguez, se comprometieron a impulsar el desarrollo de la región controlando el presupuesto y a través de la Gran Comisión de Asesoría y Asistencia de la Secretaría de Gobernación, Hernández, se comprometió a impulsar el desarrollo de la región.

(viene de la pág. 1)

de ciertos miembros de la oposición y los de la mayoría.

LA EXPOSICIÓN INTERNACIONAL DE MEXICO 1992

Impul

MEXICO QUE
 1991 10 770
 1990 8700
 1989 247000
 1988 200000
 1987 100000
 1986 50000
 1985 25000
 1984 12500
 1983 6250
 1982 3125
 1981 1562
 1980 781
 1979 390
 1978 195
 1977 97
 1976 48
 1975 24

BIBLIOGRAFÍA.

Aguado J.C Y Portal M. (1992). Identidad Ideología y Ritual. UAM-Iztapalapa, México.

Amin, S y François Houtart (2003). Globalización de las resistencias. Icaria Editorial, España.

Barabas, A. (1994) Religiosidad y resistencia indígenas hacia el fin del milenio. Ediciones Abya- Yala, Quito.

_____ A. (1987) Utopías Indias, Movimientos Sociorreligiosos en México. INAH.

Baez, Félix J. (2009). Nueva Evangelización y Religiosidad Popular Indígena: Estrategias de una teología hegemónica, en Religiosidad Popular y Cosmovisiones Indígenas en la historia de México. Broda, J. (Coordinadora) INAH, México.

Berryman, P. (1989). Teología de la liberación: Los hechos esenciales en torno al movimiento revolucionario en América Latina y otros lugares. Siglo Veintiuno, México.

Beyer, P. (1994). Religion and Globalization. Sage Publications.

Bock, P. (1980). Tepoztlán Reconsidered: Journal of Latin American, University of New México.

Boff, L. (1972). Jesucristo el Liberador, Vozés, Petrópolis.

Briones, L. A. (1995). Cultura Política y Autonomía en Tepoztlán Morelos. Tesis de Licenciatura, UAM.

Brotherson, G. (1999). El código de Tepoztlán: imagen de un pueblo resistente. Editorial pacífica.

Broda, J. y Báez F. (2001). Cosmovisión, ritual e identidad de los pueblos indígenas de México, serie Biblioteca Mexicana, FCE, Conaculta México.

Broda, J y Good, C. (2004). Historia y vida ceremonial en las comunidades mesoamericanas: Los ritos agrícolas. INAH, México.

Brunori, P. (2000). La Iglesia Católica: Fundamentos, Personas, Instituciones. Rialp, S.A, Alcalá Madrid.

Cantón Manuela y Tebár Pilar (2011). Políticas, resistencias y diásporas religiosas en perspectiva transcultural: gitanos evangélicos en España e indígenas católicos en México, Revista de Antropología Social, vol. 20, 2011.

Corona Caraveo, Y. y Pérez Zavala, C. (1999). Tradición y Modernidad en Tepoztlán. Cuadernos del TIPI 7: Historias y Leyendas de un pueblo en resistencia. UAM-X, México.

Demesa, G. (1995). No al club de golf: Tepoztlán la Lucha del Pueblo Tepozteco Contra la Imposición de un Megaproyecto, México.

Delahaye, Y. (1977). La frontière et le texte: pour une sémiotique des relation internationales, Payot, París.

Dianai, M. (1992). The concept of Social Movements. The Sociological Review.

Dubernard, C. (2008) Apuntes para la historia de Tepoztlán, Impresos de Morelos.

Dussel, E. (1972). Teología de la Liberación y Ética: Caminos de liberación Latinoamericana. Latinoamérica Libros, Buenos Aires.

Durkheim, E. (1992). Las Formas elementales de la vida religiosa. Madrid: Akal.

Foucault, M (1994). No al sexo rey. Entrevista por Bernard Henry- Levy, en diálogos sobre el poder y otras conversaciones. Barcelona.

Garma, C. (2004) Buscando el Espíritu, Pentecostalismo en Iztapalapa y la Ciudad de México. Plaza y Valdés, México.

_____ (1987). Protestantismo en una Comunidad Totonaca de Puebla, I.N.I., México.

Geertz, C. (1987). La Interpretación de las Culturas”, México, Gedisa.

Giménez, G. (2005). Teoría y análisis de la cultura Volumen 1, Conaculta, México.

_____ (1978). Cultura Popular y Religión en el Anáhuac. Centro de Estudios Ecuménicos, México, pp. 9-58.

_____ (1997). Culturas e identidades en Revista Mexicana de Sociología. México, Instituto de Investigaciones Sociales, UNAM.

González Casanova P. (1977). El ciclo legendario del Tepoztécatl, Estudios en lingüística y filología nahuas. UNAM, México

Gutiérrez, G. (1973). Teología de la Liberación: Perspectivas. Ediciones Sígueme. Salamanca.

Guldborg, H y Mondragón, C. (2009). Religión y Política en América Latina: La utopía como espacio de resistencia social. UNAM, México.

Hervieu, L. (2004). El Peregrino y El Convertido: La religión en Movimiento. Instituto Cultural Helénico, México.

Lewis, O.(1968) Tepoztlán un pueblo de México_ Editorial Mortiz, México.

Lomnitz, C. (1982). Evolución de una Sociedad Rural, Fondo de Cultura Económica, México.

Marins, J y Colaboradores, (1978). Praxis de los Padres de América Latina: Los documentos de las Conferencias Episcopales de Medellín a Puebla. Ediciones Paulinas. Colombia.

Marroquin, Enrique, (1996). El Conflicto Religioso en Oaxaca. Tesis de Doctorado en Ciencias Sociales, Especialidad en Comunicación y Política. UNAM.

Moreno, Guillermo, (2001). Filiberto González M. Sacerdote Profeta de Nuestro Tiempo, LITO-GRAPHIC MARLOP HERMANOS, México D.F.

Navarro, A. (1992). La Teología de la Liberación y su contexto histórico. Tesis de Licenciatura. ENAH.

Ngoc, N. (1978) Ideología y Religión según Marx y Engels, Sal Terrae.

Oehmichen, Cristina (2005) Identidad, Género y relaciones interétnicas: Mazahuas en la Ciudad de México, pp. 66, 297.

Portal, M. A. (1996). Características Generales del Sistema de Cargos o Mayordomía urbana. Revista Iztapalapa núm. 39, Universidad Autónoma Metropolitana

Pereira Valarezo, J. (2009). La fiesta popular tradicional del Ecuador. Quito: Fondo Editorial del Ministerio de Cultura, Ecuador.

Prieto, Francisco (2011). Violencia e Historia en el siglo XXI, Revista de la UNAM, Nueva Época, No. 91.

Ratzinger, J. (1983). Prefecto de la Congregación para la Doctrina de la fe Vaticano: Presupuestos, problemas y desafíos de la Teología de la Liberación. Santiago de Chile.

Redfiel, R. (1982). El Calpulli- Barrio en un Pueblo Mexicano Actual, Revista Nueva Antropología, enero, año/vol. V, número 018, Universidad Nacional Autónoma de México, Distrito Federal.

Reynolds, J. (1997). La Guerra del Golf en el Valle Sagrado. Publicaciones el andar.

Richard, P. (2004). Fuerza Ética y Espiritual de la Teología de la Liberación en el Contexto Actual de la Globalización. Departamento Ecuménico de Investigaciones (DEI) San José Costa Rica.

Rosas, M. (1997). Tepoztlán, Crónicas de desacatos y resistencia, Ediciones Era, México.

Ruzo, D. (2012). El valle Sagrado de Tepoztlán. Santillana, México.

Salazar, Ana M. (2009). El movimiento Etnopolítico de la Comunidad de los Pueblos Originarios del Municipio de Tepoztlán por la defensa del Territorio y el patrimonio Cultural, Tesis de Doctorado. UNAM, FFL , IIA.

Sahagún, B. (1987). Codice Florentino México, Secretaria de Gobernacion , Edición facsimilar, 3 vols.

Scheinfeld, E. (1999). Proyectos de inversión y conflictos ambientales.

Shalins, M. (1994). Goodbye to Triste tropos: Ethography in the context of modern world history, en *Asseing cultural anthropology*, Robert Borofsky (ed), McGraw-Hill, Nueva York.

Videla, G. (2010). Sergio Méndez Arceo, un señor Obispo. Juan Paidos Editor. México.

Velázquez, Mario, (2009) "La construcción de un movimiento ambiental en México". El club de golf en Tepoztlán, Morelos, El colegio de Sonora, pp. 61-96.

Weber, Max (1992). Sociología de la Comunidad Religiosa, en *Economía y Sociedad*. México: FCE.

Sitios Web.

www.corazones.org/doc/libertatis_nuntius.htm.

Consultado el 15 de Noviembre de 2011.

www.vatican.va/archive/hist_councils/ii_vatican_council/index_sp.htm.

Consultado el 20 de diciembre de 2011.

www.aciprensa.com/Docum/teologia83.htm .

Consultado en diciembre de 2011.

www.vatican.va/archive/hist_councils/ii_vatican.../index_sp.htm.

Consultado en mayo de 2011.

www.revista-rypc.org/.../las-cuatro-ecologias-de-leonardo-boff.htm

www.vatican.va/roman_curia/congregations/ccdds/index_sp.htm

Consultado en mayo de 2011.

<http://t.co/02H2qnt>.

Consultado el 15- 06-2010.

www.aciprensa.com/aparecida07.

Consultado el 30 de marzo de 2012.

www.vicariadepastoral.org.mx/5-aparecida/aparecida.

Consultado el 30 de Marzo de 2012.

www.esposiblelaesperanza.com/index.

Consultado el 1 de Junio de 2012.

www.movimientoporlapaz.mx/

Consultado el 1 de junio de 2012.